

पातञ्जलयोगसूत्रम्

तृतीयो विभूतिपाद



उक्तानि पञ्च बहिरङ्गाणि साधनानि । धारणा वक्तव्या ।

देशबन्धश्चित्तस्य धारणा ॥ १ ॥

नाभिचक्रे, हृदयपुण्डरीके, मूर्ध्नि ज्योतिषि, नासिकाग्रे, विद्वाग्र इत्येवमादिषु देशेषु बाह्ये वा विषये चित्तस्य वृत्तिमात्रेण बन्ध इति धारणा ॥१॥

तत्त्ववैशारदी

प्रथमद्वितीयपादाभ्या समाधिस्तत्साधनं चोक्तम् । तृतीयपादे तत्प्रवृत्त्य-
नुरगणा श्रद्धोत्पादहेतवो विभूतयो वक्तव्या । ताश्च सयमसाध्या । सम्यग्
धारणाध्यानसमाधिसमुदाय इति विभूतिसाधनतया, पञ्चम्यश्च योगाङ्गेष्वो
बहिरङ्गेष्वोऽस्याङ्गत्रयस्यान्तरङ्गतया विशेषज्ञापनार्थमत्र त्रयस्थोपन्यास ।
तत्रापि च धारणाध्यानसमाधीना कार्यकारणभावेन निश्चतपौर्वापर्यत्वात्तदनु-
रोधेनोपन्यासक्रम इति प्रथमं धारणा लक्षणीयेत्याह—उक्तानीति । देश-
बन्धश्चित्तस्य धारणा । बन्धः सवन्धः ।

आध्यात्मिकदेशमाह—नाभिचक्रे इति । आदिशब्देन तात्त्वाद्यो
ग्राह्या । बाह्यदेशमाह—बाह्य इति । बाह्यं च न स्वरूपेण चित्तस्य सवन्धः
संभवतीत्युक्तं वृत्तिमात्रेण शानमात्रेणेत्यर्थः । अत्रापि पुराणम्—

प्राणायामेन पवनं प्रत्याहारेण चेन्द्रियम् ।

वशीकृत्य तत कुर्थाञ्चित्तस्थानं शुभाश्रये ॥

शुभाश्रया बाह्या हिरण्यगभवासवप्रजापतिप्रभृतयः । इव च तत्रोक्तम्—

मूर्तं भगवतो रूपं सर्वोपाश्रयनिस्पृहम् ।

एषा वै धारणा ज्ञेया चञ्चित्तं तत्र धायते ॥

तच्च मूर्तं हरे रूपं यद्विचिन्त्यं नराधिप ।

तच्छ्रुयतामनाधारा धारणा नोपपद्यते ॥

प्रसन्नवदनं चारुपद्मत्रनिभेक्षणम् ।

सुकपोलं सुविस्तीर्णललाटफलकोज्ज्वलम् ॥

समकर्णान्तविन्यस्तचारुकुरण्डलभूषणम् ।
 कम्बुग्रीवं सुविस्तीर्णश्रीवत्साङ्कितवक्षसम् ॥
 वलीविभङ्गिना मग्ननाभिना चोदरेण च ।
 प्रलम्बाष्टभुज विष्युमथ वापि चतुर्भुजम् ॥
 सामस्थितोरुजङ्घ च स्वस्तिकाङ्घ्रिकराम्बुजम् ।
 चिन्तयेद्ब्रह्माभूत त पोतनिमलवाससम् ॥
 किरीटचारुकेयूरकटककादिविभूषितम् ।
 शाङ्ग चक्रगदाखड्गशङ्खाक्षवलयान्वितम् ॥
 चिन्तयेत्तन्मयो योगी समाधायान्मानसम् ।
 तावद्यावद् दृढीभूता तत्रैव नृप धारणा ॥
 एतदातिष्ठतोऽन्यद्वा स्वेच्छया कम कुवत ।
 नापयाति यदा चित्त सिद्धा मन्येत ता तदा ॥ इति ॥१॥

योगवार्त्तिकम्

योगाङ्गेषु मध्ये कियन्ति पूवपादे प्रोक्तानि कियन्ति चात्र पाद इत्यत्र
 नियामक वदन्नव क्रमप्राप्त धारणासूत्रमवतारयति—उक्तानीति । बहिरङ्गान्त
 रङ्गत्वे अपि पादभेदेन निरूपणे नियामके इत्यर्थं ।

देशबन्धश्चित्तस्य धारणा । यत्र देशे ध्येय चिन्तनीय तत्र ध्यानाधार
 देशविषये चित्तस्य स्थापन नदैकाग्र्य धारणेत्यर्थं ।

तदेतद्व्याचष्टे— नामीति । मूर्ध्नि मूर्द्धस्थे ज्योतिषि । आदिशब्देन
 गारुडाद्युक्तदेशान्तराणि ग्राह्याणि । यथा गारुडे—

प्राङ् नाम्या हृदये वाऽथ वृतीये च तथोरसि ।

कण्ठे मुखे नासिकाऽग्रे नेत्रभ्रूमध्यमूर्द्धसु ॥

किञ्चित्तस्मात्परस्मिश्च धारणा दश कीर्त्तिता ।

मुखे जिह्वाऽग्रे । किञ्चित्तस्मात्परस्मिन्निति = मूर्ध्नि उपरि द्वादशाङ्गुल-
 परिमिते देशे लिङ्गशरीरस्य सप्राणस्य तावत्पर्यन्तं प्रदीपशिखावदवस्थाना-
 दवहितैस्तावत्पर्यन्तमेव लिङ्गशरीरानुगतोष्मोपलभ्यते, वाक्यानामुपलम्भाच्च ।
 तदुक्तं कौर्म—

शिखाऽग्रे द्वादशाङ्गुल्ये कल्पयित्वाऽथ पङ्कजम् ।

इत्यादिनेति । एतानि च नाम्यादीनि जीवेश्वरयोर्मुखस्थानान्येव राक्षः
 सिंहासनवत्, जीवेश्वरव्यञ्जकस्य लिङ्गशरीरस्य मुरयस्थानत्वाद् । अत
 एतानि धारणाया प्रकृष्टदेशः उक्ता । आध्यात्मिकान् ध्यानदेशानुक्त्वाः

बाह्यानपि सन्नेपत आह—बाह्ये वा विषय इति । चन्द्रसूर्याभ्याम्बावीश्वर
देवताऽऽदिव्यानदेश इत्यर्थ । वृत्तिमात्रेणेति । धृत्तिमात्रेण न तु ध्येय-
कल्पनयेत्यर्थ । तेन ध्यानादिव्यावृत्ति । तदुक्तमीश्वरगीतायाम्—

हृत्पुण्डरीके नाम्या वा भूर्धन पर्वतमस्तके ।
एवमादिप्रदेशेषु धारणा चित्तबन्धनम् ॥
देशावस्थितमालक्ष्य बुद्धेर्या वृत्तिसन्तति ।
वृत्त्यन्तरैरसस्पृष्टा तद्ध्यान सूरयो विदुः ॥
एकाकारसमाधि स्याद्देशालम्बनवर्जित ।
प्रत्ययो ह्यर्थमात्रेण योगसाधनमुत्तमम् ॥ इति ।

बन्ध इतीत्यन्तेन देशबन्धशब्द व्याख्याय सूत्रवाक्यार्थमुपसहरति—
बन्ध इति । ईदृशो बन्धो धारणेत्यर्थ । इदं च धारणात्तद्धृत्तं प्राथमिक
परिच्छिन्नयोगाभिप्रायेण सूचितम्, यत्र प्रथमत एवेश्वरानुग्रहाद् अपरिच्छिन्न
तथा जीवब्रह्मयोगो भवति तत्र देशालम्बनधारणाऽनुपयोगात् । अतो
धारणाया अन्यदपि लक्ष्य गारुडादावप्युक्तम् । यथा गारुडे—

प्राणायामेद्वादशभिर्वावत्काल कृतो भवेत् ।
स तावत्कालपयन्त मनो ब्रह्मणि धारयेत् ॥

इत्यादि । एतदेव तु धारणासामान्यलक्षणम्, अन्यथा क्षणमात्रेणापि
धारणाऽऽपत्ते । अत सूत्रोक्त विशेषलक्षणमपि प्राणायामद्वादशकाला
वच्छिन्नत्वेन विशेषणीयमिति ॥ १ ॥

तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम् ॥ २ ॥

तस्मिन्देशे ध्येयालम्बनस्य प्रत्ययस्यैकतानता सहस्र प्रवाह
प्रत्ययान्तरेणापारमृष्टो ध्यानम् ॥ २ ॥

तत्त्ववैशारदी

धारणासाध्य ध्यान लक्ष्यति—तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम् । एक
तानतैकाग्रता । सुगम भाष्यम् । अत्रापि पुराणम्—

तद्रूपप्रत्ययैकाग्रयसतत्तिश्चान्यनि स्पृहा ।
तद्ध्यान प्रथमेरङ्गो षड्भिर्निष्पाद्यते नृप ॥ इति ॥ २ ॥

योगवात्तिकम्

धारणासाध्य ध्यानमाह—

तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम् भाष्य सुगमम् । इदमपि ध्यानलक्षणम्

प्राथमिकौत्सर्गिकध्यानाभिप्रायेण सर्वत्र ध्याने देशानियमात् । अतोऽस्य गारुडे लक्ष्यान्तरमुक्तम्—

तस्यैव ब्रह्मणि प्रोक्त ध्यान द्वादशधारणा ॥

इत्यनेन । तस्यैव द्वादशप्राणायामकालेन धारितचित्तस्य द्वादशधारणा कालावच्छिन्न चिन्तन ध्यान प्रोक्तमित्यर्थ । अनेन च पूर्ववत्सूत्रोक्त विशेष लक्षण विशेषणीयम् ॥ २ ॥

तदेवार्थमात्रनिर्भास स्वरूपशून्यमिव समाधि ॥ ३ ॥

ध्यानमेव ध्येयाकारनिर्भास प्रत्ययात्मकेन स्वरूपेण शून्यमिव यदा भवति ध्येयस्वभावावेशात्तदा समाधिरित्युच्यते ॥ ३ ॥

तत्त्ववैशारदी

ध्यानसाध्य समाधि लक्ष्यति—तदेवार्थमात्रनिर्भास स्वरूपशून्यमिव समाधि ।

व्याचष्टे—ध्यानमेवेति । ध्येयाकारनिर्भासमिति । ध्येयाकारस्यैव निर्भासो न ध्यानाकारस्येति । अत एवाह—शून्यमिति । ननु शून्य चेत्कथं ध्ये प्रकाशतेत्यत आह—इवेति । अत्रैव हेतुमाह—ध्येयस्वभावावेशादिति । अत्रापि पुराणम्—

तस्यैव कल्पनाहीन स्वरूपग्रहणं हि यत् ।

मनसा ध्याननिष्पाद्य समाधि स्रोऽभिधीयते ॥

इति । ध्येयाद्ध्यानस्य मेद कल्पना, तद्वीनमित्यर्थ । अष्टाङ्गयोगमुक्त्वा खारिडक्याय केसिध्वज उपसङ्गहार—

क्षेत्रज्ञ करणी ज्ञान करण तदचेतनम् ।

निष्पाद्य मुक्तिकार्यं वै कृतकृत्य निवतते ॥ इति ॥ ३ ॥

योगवार्त्तिकम्

ध्यानसाध्य समाधि लक्ष्यति—

तदेवार्थमात्रनिर्भास स्वरूपशून्यमिव समाधि ।

मात्रपदस्यार्थं स्वरूपशून्यमिवेत्यनेन स्वयं विवृतं, तदेतद्व्याचष्टे— ध्यानमेवेति । यदा तदेव ध्यान ध्येयस्याकारेणैव साक्षिणि निर्भासते न तु प्रत्ययाकारनिर्भासम्, चित्तस्य ध्येयस्वरूपावेशेनाहमिदं चिन्तयामीत्येव प्रत्याकारवृत्त्यन्तरानुदयात् तदा ध्यानमेव समाधिरुच्यते इत्यर्थ । ध्यान स्वरूपस्य वस्तुतः सत्त्वादिवशब्दप्रयोगं तथा ध्यातृध्येयध्यानकलनावद् ध्यानं तद्ब्रह्मित् च समाधिरिति ध्यानसमाध्योर्विभागः । इदं च समाधिलक्ष्या

२८१ तत्त्ववैशारदी योगवार्तिकविभूषितव्यासभाष्यसमेतम् [पा ३ सू ३-४

पूर्वसूत्रोक्तध्यानविशेषतया देशघटितत्वेनाप्ररिच्छिन्नसमाध्यव्यापकम् । अतो-
ऽयमात्रावभासन चिन्तनमित्येव समाधिसामान्यलक्षणम्, उदाहृतेश्वरगीता-
वाक्ये तल्लक्षणसिद्ध । अथ वा गारुडोक्तं यथा—

ध्यानं द्वादशपयन्तं मनो ब्रह्माणि योजयेत् ।

तिष्ठेत्तल्लयतो युक्तं समाधिं सोऽभिधीयते ॥ इति ।

अत्रापि सूत्रोक्त विशेषलक्षणा ध्यानद्वादशगुणितकालावच्छिन्नत्वेन विशेष-
णीयमिति । अस्य च समाधिरूपस्याङ्गस्याङ्गियोगसप्रज्ञातबोधादय मेदो
यदत्र चिन्तारूपतया विशेषतो ध्येयस्वरूपं न भासते, अङ्गिनि तु सप्रज्ञाते
साक्षात्कारोदये समाध्यविषया अपि विषया भासन्त इति । तथा च साक्षा-
त्कारयुक्तैकाग्रकाले सप्रज्ञातयोगोऽन्यदा तु समाधिमात्रमिति विभागः ।
अद्यानां चाङ्गानां फलद्वय सप्रज्ञातयोगस्तद्द्वाराऽसप्रज्ञातयोगश्चेति ॥ ३ ॥

त्रयमेकत्र संयम ॥ ४ ॥

तदेतद्धारणाध्यानसमाधित्रयमेकत्र संयम । एकविषयाणि त्रीणि
साधनानि संयम इत्युच्यते । तदस्य त्रयस्य तान्त्रिकी परिभाषा
संयम इति ॥ ४ ॥

तत्त्ववैशारदी

धारणा ध्यान समाधिरित्येतत्त्रयस्य तत्र तत्र नियुज्यमानस्य प्रातिस्विक
सञ्ज्ञाचारणौ गौरव स्यादिति लाघवार्थं परिभाषासूत्रमवतारयति—त्रयमेकत्र
संयम इति ।

व्याचष्टे—एकविषयाणीति । वाचकत्वशङ्कामपनयति—तदस्येति ।
तन्व्यते व्युत्पाद्यते योगो येन शास्त्रेण तत्तन्त्रम् । तद्भवा तान्त्रिकी । संयम-
प्रदेशाः परिणामत्रयसंयमात् इत्येवमादय ॥ ४ ॥

योगवार्तिकम्

ध्यानादित्रयस्य परिभाषासूत्रम्—

त्रयमेकत्र संयम । अस्मिन्नेव प्रादे प्रोक्ततया त्रयशब्देन धारणादित्रय-
मेव लभ्यते ।

भाष्यं सुगमम् । धारणाध्यानसमाधीना मिलिताना तत्र तत्र सूत्रेऽनया
सञ्ज्ञया ग्रहणा भविष्यति, तेषु च प्रातिस्विकरूपैस्त्रयाणांमुञ्चारणौ ग्रन्थबाहुल्य
स्यादित्याशयेन तन्त्रान्तरसिद्धसञ्ज्ञाप्रतिपादकमिदं सूत्रम् ॥ ४ ॥

तज्जयात्प्रज्ञालोक ॥ ५ ॥

तस्य सयमस्य जयात्सामाधिप्रज्ञाया भवत्यालोक , यथा यथा संयमः स्थिरपदो भवति तथा तथा सामाधिप्रज्ञा विशारदी भवति ॥ ५ ॥

तत्त्ववैशारदी

सयमविजयस्थाय्याससाधनस्य फलमाह—तज्जयात्प्रज्ञालोक । प्रत्य-
यान्तरानभिभूतस्य निर्मलप्रवाहेऽवस्थानमालोक प्रज्ञाया । सुगम
भाष्यम् ॥ ५ ॥

योगवार्तिकम्

सयमसिद्धयोऽप्रे विस्तरतो वक्ष्यन्ते, संप्रत सयमस्य योगाङ्गताप्रयोजक
द्वारमाह—

तज्जयात्प्रज्ञाऽलोक । तज्जय सयमस्य जय स्यैर्यं सात्म्यमिति यावत् ।
तस्मात्प्रज्ञाया आलोको ह्योतिर्बुद्धि क्रमेण भवतीत्यर्थः ।

तदेतद्व्याचष्टे—तस्येति । स्वोक्त विवृणोति—यथेति । वैशारदय
चातिसूक्ष्मव्यवहिताद्यर्थानां परप्रत्यक्षीकरणसामर्थ्यमिति । ५ ।

तस्य भूमिषु विनियोग ॥ ६ ॥

तस्य सयमस्य जितभूमेर्यान्तरा भूमिस्तत्र विनियोग । न ह्यजिता-
धरभूमिरनन्तरभूमि विलङ्घ्य प्रान्तभूमिषु संयम चभते । तदभावाच्च
कुतस्तस्य प्रज्ञालोक ? ईश्वरप्रसादाज्जितोत्तरभूमिकस्य च नाधरभूमिषु
परचित्तज्ञानादिषु सयमो युक्त । कस्मात् ? तदर्थस्यान्यत एवावग
तत्वात् । भूमेरस्या ह्यमनन्तरा भूमिरित्यत्र योग एवोपाध्याय ।
कथम् ? एव ह्युक्तम्—

योगेन योगो ज्ञातव्यो योगो योगात्प्रवतते ।

योऽप्रमत्तस्तु योगेन स योगे रमते चिरम् ॥ इति ॥ ६ ॥

तत्त्ववैशारदी

क पुनर्विनिर्मुक्तस्य सयमस्य फलमेतदित्यत आह—तस्य भूमिषु
विनियोग ।

भूमि विशेषयति भाष्यकार —तस्येति । जिताया भूमेर्यान्तरा भूमि
वस्थाऽजिता तत्र विनियोग । स्थूलविषये सवितर्के समाधौ वशीकृते
सयमेन सयमस्याविजिते निर्वितर्के विनियोगः । तस्मिन्नपि वशीकृते सवि
चारे विनियोग । एव निर्विचारे विनियोग इत्यर्थः । अत एव स्थूलविषय

२८३ तत्त्ववैशारदी-योगवार्त्तिकविभूषितव्यासभाष्यसमेतम् [पा ३ सू ६

समापत्तिस्त्रिदौ सत्या पुराणे तत्तदायुधभूषणापनयेन सूक्ष्मविषयः समाधिरव-
तारित—

तत शङ्खगदाचक्रशार्ङ्गादिसहित बुध ।
चिन्तयेद्भृगवद्रूप प्रशान्त साक्षसूत्रकम् ॥
यदा च धारणा तस्मिन्नवस्थानवती तत ।
किरीटकेयूरमुखैर्भूषणे रहित स्मरेत् ॥
तदेकावयव देव सोऽहं चेति पुनर्बुध ।
कुर्यात्ततो ह्यहमिति प्रणिधानपरो भवेत् ॥

कस्मात्पुनरधरा भूमि विजित्योत्तरा विजयते, विषयय कस्मान्न भवतीत्यत
आह—न ह्यजिताधरभूमिरिति । न हि शिलाहृदादगङ्गा प्रति प्रस्थितोऽप्राप्य
मेघवन गङ्गा प्राप्नोति । ईश्वरप्रसादाज्जितोत्तरभूमिकस्य चेति ।
कस्मात् ? तदर्थस्योत्तरभूमिविजयस्य प्रत्यासन्नस्यान्यत एवेश्वरप्रणिधाना
देवावगतत्वात् । निष्पादितक्रिये कर्मण्यविशेषाघाथिन साधनस्यासाधनन्या
यातिपातादिति । स्यादेतत्—आगमतः सामान्यतोऽवगतानामप्यवान्तरभूमि
मेदानां कुत पौर्वापर्यावगतिरित्यत आह—भूमेरस्या इति । जित पूर्वो योग
उत्तरस्य योगस्य ज्ञानप्रवृत्त्यधिगमहेतु । अवस्थैवावस्थायानित्यभिप्रेत्येतद्
द्रष्टव्यम् ॥ ६ ॥

योगवार्त्तिकम्

सयमस्यानुष्ठाने विशेषमाह—

तस्य भूमिषु विनियोग । तस्य सयमस्य स्थूलादिपूर्वपूर्वभूमिकाजया
नन्तर सूक्ष्मादिभूत्तरोत्तरभूमिकाषु नियोजन योगिना कृत्तव्यमित्यर्थ ।

एतदेव व्याचष्टे भाष्यकार—तस्येति । अनन्तरा अव्यवहिता । क्रमेण
भूमिकाऽऽरोहे युक्तिमाह—न हीति । प्रान्तभूम्यपेक्षयाऽवराऽवस्था भूमिर
जिता येन सोऽजिताधरभूमियोगी । नहि अनन्तभूमिमव्यवहितभूमि विलङ्घ्या
प्राप्तभूमिषु व्यवहितोत्तरभूमिषु सयम लभते, धनुर्धरादिषु स्थूलवेधाद्यनन्तर
मेव सूक्ष्मे वेधादिदर्शनात्सोपानारोहणादिषु च क्रमेणैवारोहादिदर्शनात् ,
अन्यथाऽव प्रातात् तदभावाच्चेति । ततश्च सयमालाभात् कुत प्रज्ञाऽऽलोक-
स्तत्तद्भूमिषु स्यादित्यर्थ । तथा चोक्त गारुडे—

स्थित्यर्थं मनस पूर्वं स्थूलरूपं विचिन्तयेत् ।

तत्र तन्निश्चलीभूत सूक्ष्मेऽपि स्थिरता ब्रजेत् । इति ।

अथ च भूमिकारोहे क्रमश्चौत्सर्गिक कदाचिदपोद्यतेऽपीत्याह—जिता

न्तरेति । इश्वरप्रसादादादावेव वशीकृतप्रकृतिपुरुषविवेकादिभूमिकस्य योगिनो नाधोभूमिषु परचित्तज्ञानादिषु परचित्तप्रत्ययादिषु प्रत्यये परचित्तज्ञानमित्याद्यागामिसूत्रवान्येषु विराडादिस्थलेषु वा सयमो युक्त इत्यर्थः । पृच्छति—कस्मादिति । उत्तरम्—तदथस्येति । अघरभूमिसयमप्रयोजनस्यो-
 चरभूम्यारोहणस्येश्वरानुग्रहादेवावगतत्वात् प्राप्तत्वादित्यर्थः । ननूत्सर्गात्सिद्ध-
 क्रममुल्लङ्घ्य प्रथममुत्तरभूमिकासु सयमारम्भ एव न युक्तः, तत्कथमादौ
 तज्ज्यो षटेतेति चेत् ? न, युञ्जमानेनादावेव सर्वोत्कृष्टभूमिकायां स्वचित्तस्य
 परीक्षणीयत्वात्, तत्सयमायोग्यता स्वस्थानुभूयैवाघरभूमिषु स्वयोग्यतामवधार्य
 चित्तस्य धारणीयत्वादिति । नन्वेवमधिकारिपुरुषमेदेन भूमिकाक्रमेदात्
 कथं स्वयोग्यो भूमिकाक्रमो योगिभिरवधारणीय इति ? तत्राह—भूमेरस्या
 इति । उपाध्यायो गुरु, योगबलादेव स्वयं जानातीत्यर्थः । अत्र प्रमाणा
 पृच्छति—कथमिति । उत्तरम्—एवमुक्तमिति । अप्रमत्त सिद्धय
 लम्पट ॥ ६ ॥

त्रयमन्तरङ्गम् पूर्वैभ्यः ॥ ७ ॥

तदेतद्वारणाध्यानसमाधित्रयमन्तरङ्गं सप्रज्ञातस्य समाधे पूर्वैभ्यो
 यमादिभ्य पञ्चभ्य साधनेभ्य इति ॥ ७ ॥

तत्त्ववैशारदी

कस्मात्पुनर्योगाङ्गत्वाविशेषेऽपि सधमस्य तत्र तत्र विनियोगो नेतरेषा
 पञ्चानामित्यत आह—त्रयमन्तरङ्गं पूर्वैभ्यः । तदिदं साधनत्रयं साध्य
 समानविषयत्वेनान्तरङ्गम्, न त्वेव यमादयः । तस्मात्ते बहिरङ्गा
 इत्यर्थः ॥ ७ ॥

योगवार्त्तिकम्

आवश्यकत्वाद्यवधारणार्थं योगाङ्गेष्ववान्तरविशेषमाह सूत्राभ्याम्—

त्रयमन्तरङ्गं पूर्वैभ्यः ।

आगामिसूत्रानुरोधादत्र सप्रज्ञातस्येत्यत्र प्रज्ञाया विशेषणतया ज्ञानस्या-
 प्यन्तरङ्गत्वमेतत्प्रत्यये विवक्षितम्, बीजसाम्यात् ज्ञानप्रकरणपाठाच्च । अन्तर-
 ङ्गत्वे च बीजमिदं यद्वेद्यातिरिक्तवृत्तिनिरोधरूपे सप्रज्ञाते ध्ययसयमं साक्षादेव
 कारणा विषयान्तरसचारुरूपत्वात्, एव ध्येयसाक्षात्कारेऽपि साक्षादेव
 विषयान्तरसचाराख्यप्रतिबन्धनिवृत्तिद्वारा कारणमिति । प्रत्याहारान्तं त्वङ्गं
 पञ्चक चित्तस्थैयद्वारेण परपरयैवोभयो कारणां मात । अत एव यस्य जडभर
 णादे स्वत एव प्राचीनकर्मवशाच्चित्ता सयमयोग्यं भवति तस्य नास्तीतराङ्गा
 वश्यकत्वमित्युक्तं गारुडादिषु—

आसनस्थानविधयो न योगस्य प्रसाधका ।
 बिलम्बजननाः सर्वे विस्तारा परिकीर्तिता ॥
 शिशुपाल सिद्धिमाप स्मरणाभ्यासगौरवात् ।

इत्यादिना । अत एव जडभरतादीना समाधिविघ्नतया बाह्यकर्मत्यागोऽपि
 श्रूयते । अत एव गीताया सयमासक्तायैवाभ्यासकर्मादीनि विशेषत उप-
 दिष्टानि--

मय्येव मन आधत्स्व मयि बुद्धिं निवेशय ।
 निवसिष्यसि मय्येव अत ऊढ्व न सशय ॥
 अथ चित्त समाधातु न शक्नोषि मयि स्थिरम् ।
 अभ्यासयोगेन ततो मामिच्छाप्तु धनञ्जय । ॥
 अभ्यासेऽप्यसमर्थोऽसि मत्कमपरमो भव ।

इत्यादिना । अभ्यासश्चात्रैव सूत्रित—स्थितौ यत्नोऽभ्यास इति । तथा
 ब्रह्ममीमांसायामपि समाधिविरोधे सति-गुणलोपेन गुणिन इति न्यायसिद्धा
 बाह्यकर्मनपेक्षोक्ता-अत एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षेति सूत्रेण,

यच्च विद्या चाविद्या च यस्तद्धेदोभय सह, अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा
 विद्ययाऽमृतमश्नुते, इति श्रुत्या ज्ञानकमणो साहित्ययुक्त तत्राङ्गाङ्गिनोरौ-
 त्सागिक सहानुष्ठानमेवाभिप्रेत न तु मोक्षाख्यफले तयो दुल्यवत्समुच्चय,
 अविद्यया मृत्युं तीर्त्वेत्यनेन ज्ञानविप्लवनिवृत्त्याख्यमृत्युतरणद्वारेण विद्याया-
 मेव मोक्षदायिन्यां कर्मण उपयोगावगमात् ,

न केवलेन योगेन प्राप्यते परम पदम् ।
 ज्ञान तु केवल सम्यगपवगप्रदायकम् ॥

इत्यादिवाक्यैर्योगशब्दोक्तकर्मनिरपेक्षात् ज्ञानयोगादपि मोक्षसिद्धे । अङ्गत्वं
 च पूर्वज मयनुष्ठितानामपि कर्मणा जडभरतादिषु सिद्धमिति । एतेन—

समाभ्यामेव पक्षाभ्या यथा खे पक्षिणा गति ।
 तथैव ज्ञानकमभ्या लभते परम पदम् ॥

इत्यादिवान्यानि अङ्गाङ्गिने रौत्सागिकसहानुष्ठानपराशयेव, न मोक्ष प्रति
 समुच्चयसाधकानीति दिक् ॥ ७ ॥

तदपि बहिरङ्गम् निर्बीजस्य ॥ ८ ॥

तदप्यन्तरङ्ग साधनत्रय निर्बीजस्य योगस्य बहिरङ्ग भवति ।
 कस्मात् ? तदभावे भावादिति ॥ ८ ॥

तत्त्ववैशारदी

साधनत्रयस्य सप्रज्ञात एवान्तरङ्गत्व न त्वसप्रज्ञाते, तस्य निर्बीजतया तै-
सह समानविषयत्वाभावात्तेषु चिरनिरुद्धेषु सप्रज्ञातपरमकाष्ठापरनामज्ञानप्रमाद-
रूपपरवैराग्यानन्तरमुत्पादाच्चेत्याह—तदपि बहिरङ्ग निर्बीजस्य ।

समानविषयत्वमन्तरङ्गत्वप्रयोजकमिदं, न तु तदनन्तरभावस्तस्य बहिरङ्गे-
श्वरप्रणिधानवर्तितया सव्यभिचारत्वादिति स्थिते सव्यभिचारमप्यन्तरङ्गलक्षणा-
त्तदनन्तरभावित्वमस्य नास्ति । तस्माद्दूरापेतान्तरङ्गता सयमस्यासप्रज्ञात इति
दशयितु तदभावे भावादित्युक्तम् ॥ ८ ॥

योगवार्त्तिकम्

तदपि बहिरङ्ग निर्बीजस्य । निर्बीजयोग्यासप्रज्ञातस्य तदपि त्रय
बहिरङ्गमेव, विवेकख्यातिपरवैराग्यद्वारा परम्परया हेतुत्वेनावश्यकत्वाभावा-
दित्यर्थः ।

एतदेवाह—तदभावे भावादिति । पूर्वोक्तविदेहप्रकृतिलयानां देव
विशेषाणामौत्पत्तिकज्ञानवैराग्याणां सयमनैःपेक्ष्येणैव दैनदिनप्रलयादाव-
सम्प्रज्ञातोदयादित्यर्थः । तथा च स्मृति —

योगनिद्रा यदा विष्णुजगत्येकार्णवीकृते ।

आस्तीय शेषस्रभजत् कल्पान्ते भगवान् प्रभु ॥ इति ।

तदेतत्प्राग् भवप्रत्ययो विदेहप्रकृतिलयानामिति सूत्रेणेति ॥ ८ ॥

अथ निरोधचित्तक्षरणेषु चल गुणवृत्तमिति कोट्टशस्तदा चित्तपरि-
णाम —

व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावौ

निरोधक्षणाचित्तान्वयो निरोधपरिणाम ॥ ९ ॥

व्युत्थानसंस्काराश्चित्तघर्मा न ते प्रत्ययात्मका इति प्रत्ययनिरोधे न
निरुद्धा । निरोधसंस्कारा अपि चित्तघर्मा । तयोरभिभवप्रादुर्भावौ ।
व्युत्थानसंस्कारा ह्रीयन्ते, निरोधसंस्कारा आधीयन्ते । निरोधक्षण
चित्तमन्वेति । तदेकस्य चित्तस्य प्रतिक्षणमिदं संस्कारान्यथात्व
निरोधपरिणाम । तदा संस्कारशेष चित्तमिति निरोधसमाधौ
व्याख्यातम् ॥ ९ ॥

तत्त्ववैशारदी

परिणामत्रयस्यमाद् इत्यत्रोपयोक्त्यमात्रपरिणामत्रय प्रतिपिपादयितु
निर्बीजप्रसङ्गन पृच्छति—अथेति । व्युत्थानसप्रज्ञातयोश्चिच्चस्य स्फुटतरपरि

शामभेदप्रचयानुभवाच्च प्रश्नावतार । निरोधे तु नानुभूयते परिणाम , न चाननुभूयमानो नास्ति, चित्तस्य त्रिगुणतया चलत्वेन गुणानां क्षणमप्यपरिणामस्यासम्भावित्वर्थं । प्रश्नोत्तर सूत्रम्—व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावौ निरोधक्षणाचित्तान्वयो निरोधपरिणाम । असंज्ञातसमाधिमुपेक्ष्य सप्रज्ञातो व्युत्थानम् । निरुध्यतेऽनेनेति निरोधो ज्ञानप्रसाद परं वैराग्यम् । तयोर्व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावौ । तत्र व्युत्थानसंस्कारस्याभिभवो निरोधसंस्कारस्याविभावरिचत्तस्य धर्मिणो निरोधक्षयस्य निरोधावसरस्य द्वयोरवस्थयोरन्वयः । न हि चित्त धर्मि सप्रज्ञातावस्थायामसप्रज्ञातावस्थायाम् च संस्काराभिभवप्रादुर्भावयोः स्वरूपेण भिद्यत इति ।

ननु यथोत्तरे क्लेशा अविद्यामूला अविद्यानिवृत्तौ निवर्तन्त इति न तन्निवृत्तौ श्रयकप्रयत्नान्तरमास्थीयते एष व्युत्थानप्रत्ययमूला संस्कारा व्युत्थाननिवृत्तावेव निवर्तन्त इति तन्निवृत्तौ न निरोधसंस्कारोऽपेक्षितव्य इत्यत आह—व्युत्थानसंस्कारा इति । न कारणमात्रनिवृत्तिः कायानवृत्तदेव । मा भूत्कुविन्दनिवृत्तावपि पठस्य निवृत्तिः । अपि तु यत्कारणात्मक यत्कार्यं तत्कारणनिवृत्तौ तत्कार्यनिवृत्तिः । उत्तरे च क्लेशा अविद्यात्मान इत्युक्तम् । अतस्तन्निवृत्तौ तेषां निवृत्तिरूपपन्ना । न त्वेव प्रत्ययात्मान संस्कारा, चिरनिरुद्धे प्रत्यये सप्रति स्मरणदर्शनात् । तस्मात्प्रत्ययनिवृत्तावपि तान्निवृत्तौ निरोधसंस्कारप्रचय एवोपासनीय इत्यर्थः । सुगममन्यत् ॥ ६ ॥

योगवार्त्तिकम्

ज्ञानोपायप्रसङ्गेन योगाङ्गानि विस्तरत प्रोक्तानि । इदानीमङ्गभूतस्य समावेशरङ्गिनोश्च योगयो स्वरूपभेदावधारणाय तत्तदवस्थागता विशेषाचक्रव्या, तावतैव तयोरङ्गान्नो प्रयोजनमपि प्रतिपादित भविष्यति । तत्राङ्गसमाधितो योगद्वयस्य विशेषावधारकसूत्रमुत्थापयति प्रश्नमुत्वेन—अथेति । निरोधचित्तक्षयोषु निरोधावस्थचित्तक्षयोष्विति यावत् । गुणव्यापारस्यासिधरत्वात् त्रिगुणात्मकस्य चित्तस्य निरोधक्षयोष्वपि परिणामधाराऽऽवश्यकी, स च परिणामः कीदृश इति प्रश्नः—

व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावौ निरोधक्षणाचित्तान्वया निरोधपरिणाम । असंप्रज्ञातापेक्षया संप्रज्ञातोऽपि व्युत्थानम् । तथा च व्युत्थाननिरोधश्च योगद्वयसाधारण एवात्र ग्राह्य, केवलस्यासंप्रज्ञातरूपस्य निरोधसंज्ञान् ग्रहयो संप्रज्ञातारयनिरोधस्य परिणामाकथनान्मन्यूनताऽऽपत्तेः । व्युत्थानसंस्काराभिभवश्च क्रमेण हासो न तु दाह, निरोधसंस्कारप्रादुर्भावश्च क्रमेण वृद्धिः तौ निरोधपरिणामौ निरोधकालीनपरिणाम, स च निरोधक्षय

चित्तान्वय प्रत्येक निरोधक्षणेऽपि एकास्मिन् स्थिते चित्तं ऽन्वत इत्यर्थं । एतच्च विशेषण योगकाले प्रतिक्षणमेतादृशपरिणामलाभाय चित्तस्थैर्यलाभाय चोक्तम् । अत्र निरोधकाले जायमान सस्कार एव निरोधसस्कार इत्युक्तं, तेन सम्प्रज्ञा-तरूपनिरोधस्य सस्काराजनकत्वेऽपि तत्कालीनप्रज्ञाजन्यसस्कारस्यैव निरोध सस्कारत्वमुपपन्नमिति । चित्तौकषमिणो धर्मपरिणामोऽयमिति प्रतिपादनाय भाष्यकार आह—व्युत्थानसस्काराश्चित्तधर्मा इति । ननु वृत्तिनिरोधेनैव तत्कायतया तत्सस्काराणामपि निरोधो भवतु तन्तुनिरोधेन पटनिरोधवत्, अतो न पृथग् व्युत्थानसस्काराभिभवापेक्षेत्याशङ्का समाघलो—न ते प्रत्ययात्मका इति । न प्रत्ययोपादानका अतो न व्युत्थानसस्कारा प्रत्ययनिरोधेऽपि निरुद्धा भवन्तीत्यथ, निमित्तकारणत्वादेव प्रत्ययस्येति भाव । तस्मात्प्रत्यय निवृत्तकारणं पृथगेवापेक्ष्यत इति । शेष भाष्य सूत्रव्याख्ययैव व्याख्या तत्रायम् ॥ ६ ॥

तस्य प्रशान्तवाहिता सस्कारात् ॥ १० ॥

निरोधसस्काराद् निरोधसस्काराभ्यासपाटवापेक्षा प्रशान्तवाहिता चित्तस्य भवति । तत्सस्कारमान्द्ये व्युत्थानधर्मिणा सस्कारेण निरोध-धर्मं सस्कारोऽभिभूयत इति ॥ १० ॥

तत्त्ववैशारदी

सर्वथा व्युत्थानसस्काराभिभवे तु बलवता निरोधसस्कारेण चित्तस्य क्रीदश परिणाम इत्यत आह—तस्य प्रशान्तवाहिता सस्कारात् । व्युत्थान-सस्कारमलरहितनिरोधसस्कारपरम्परामात्रवाहिता प्रशान्तवाहिता ।

कस्मात्पुन सस्कारपाटवमपेक्षते न तु सस्कारमात्रमित्यत आह—तत्स सस्कारमान्द्य इति । तदिति निरोध परामृशति । ये तु नाभिभूयत इति पठन्ति ते तदा व्युत्थान परामृशन्ति ॥ १० ॥

योगवार्तिकम्

ननु किमर्थं निरोधसस्कारा कल्पन्त इत्याकाङ्क्षायां निरोधसस्कार प्रमाणमाह—

तस्य प्रज्ञा तवाहिता संस्कारात् । तस्य निरोधावस्थचित्तस्य प्रशान्त-वाहिता निश्चलनिरोधधारया बहन निरोधसस्कारबलादेव भवतीत्यर्थं । अतो निरोधसस्कारस्तत्प्रादुर्भावश्चावश्यमेष्टव्य इति भाव । अन्वयव्यतिरेकाम्बु-कार्यकारणभाव प्रतिपादयति—निरोधेत्यादि । भाष्य सुगमम् ॥ १० ॥

सर्वाथतैकाग्रतयो क्षयोदयो चित्तस्य समाधिपरिणाम ॥ ११ ॥

सर्वाथता चित्तधर्म । एकाग्रतापि चित्तधर्म । सर्वाथताया क्षयास्त रोभाव इत्यथ । एकाग्रताया उदय आविर्भाव इत्यथ । तयोर्धर्मत्वेना नुगत चित्तम् । तदिदं चित्तमपायोपजनयो स्वात्मभूतयोर्धर्मयोरनुगत समाधीयते स चित्तस्य समाधिपरिणाम ॥ ११ ॥

तत्त्ववैशारदी

सप्रज्ञातसमाधिपरिणामावस्था चित्तस्य दर्शयति—सर्वाथतैकाग्रतयो क्षयोदयो चित्तस्य समाधिपरिणाम । विद्धिसता सर्वाथता । सन्न विनश्यतीति ज्ञयस्तिरोभाव । नासदुत्पद्यत इत्युदय आविर्भाव । आत्मभूतयो सर्वाथतैकाग्रतयोर्धर्मयोर्भावपायोपजनौ सर्वाथताया अपाय एकाग्रताया उपजनस्तयोरनुगत चित्त समाधीयते पूर्वापरीभूतसाध्यमानसमाधिविशेषण भवतीति ॥ ११ ॥

योगवार्त्तिकम्

निरोधरूपयोगद्वयकार्य परिणामो व्याख्यात, इदानीं तद्विलक्षणयोगाङ्गसमाधिकार्य परिणाम दर्शयति—

सर्वाथतैकाग्रतयो क्षयोदयो चित्तस्य समाधिपरिणाम । सर्वाथता=विक्षिप्तता, एकाग्रता=एकमात्रविषयता, तयोर्धर्मत्वं क्षयोदयो चित्तस्य समाधिकालीनपरिणाम इत्यर्थः । अत्रापि प्रतिक्षणमित्यनुषङ्गनीय युक्तिसाम्यात् । तदेतद्व्याचष्टे—सर्वाथतेति । सर्वाथताया अत्यन्तोच्छेद एकदा न भवति, नापि एकाग्रताया निष्पत्तिरेकदा भवति किं तु क्षणक्रमेणैवात ज्ञयोदयो तिरोभावाविर्भावार्थकतया व्याचष्टे—क्षय इत्यादिना—तिरोभाव इत्यथ इत्यन्तेन । अत्र तिरोभावाविर्भावौ हासबुद्धौ । ननु सर्वाथतैकाग्रतयोर्धर्मौ कथं चित्तस्थेत्युच्येते ? तत्राह—तयोर्धर्मत्वेनानुगत चित्तमिति । तयो सर्वाथतैकाग्रतयो । तथा च धर्मपरिणामोऽपि धर्मद्वारा धर्मिण एव भवतीत्यर्थः । उत्तरसूत्रवक्ष्यमाणपरिणामाद् व्यावर्त्यं प्रकृतसूत्रवाक्यार्थभूत परिणाम व्याचष्टे—तदिदमिति । तदिदं मित्यस्य विवरणम् अनुगतमित्यन्तम् । तथा च चित्त स्वात्मभूतयो स्वकार्ययो सर्वाथतैकाग्रतयोर्धर्मयोरेपायकाल उपजनकाले चानुगत यत्समाधीयते स समाधिपरिणाम इत्यर्थः । समाहितचित्तस्य तु परिणाम शेषसूत्रेण वक्ष्यत इति भावः ॥ ११ ॥

तत पुन शान्तोदितौ तुल्यप्रत्ययौ चित्तस्यै-
काग्रतापरिणाम ॥ १२ ॥

समाहितचित्तस्य पूर्वप्रत्यय शान्त उत्तरस्तत्सदृश उदित । समाधि चित्तमुभयोरनुगत पुनस्तथैवा समाधिभ्रोषादिति । स खल्वय धर्मिणश्चि-
त्तस्यैकाग्रतापरिणाम ॥ १२ ॥

तत्त्ववैशारदी

तत पुन शान्तोदितौ तुल्यप्रत्ययौ चित्तस्यैकाग्रतापरिणाम । तत पुन समाधे पूर्वापरीभूताया श्रवस्थाया निष्पत्तौ सत्या शान्तोदितावतीतवत मानौ, तुल्यौ च तौ प्रत्ययौ चेति तुल्यप्रत्ययो । एकाग्रताया तु द्वयो सादृश्यम् । समाहितचित्तस्येति समाविानध्पत्तिदशिता, तथवैकाग्रमेव ।

श्रवधिमाह—आ समाधिभ्रोषाद् अशादिति ॥ १२ ॥

योगवार्त्तिकम्

इदानीमङ्गसमाधावेव परिणाम नरनुत्परेण मकलानमाह—

तत पुन शान्तोदितौ तुल्यप्रत्ययौ चित्तस्यैकाग्रतापरिणाम । तत सवायताया निशेषत क्षये सति, शान्तोदितावतीतोत्पद्यमानौ तुल्यप्रत्ययावेकाकारप्रत्ययौ चित्तस्यैकाग्रताकालीन पुन परिणामो भवति—सनातीय एकैक प्रत्ययो नश्यति अन्योऽन्न उत्पद्यत इत्येव परिणामो भवतीत्यर्थ ।

तदेतद्वयाचष्टे—समाहितेति । समाधारूढस्य चित्तस्येत्यर्थ । अनेन पूर्वसूत्रोक्तचित्तादव्यवच्छेद कृत, तत्र समाधीयमानचित्तस्यैव परिणामस्योक्तत्वादिति । पुनस्तथेत्यनेन धारावाहक एकाग्रतासतान उक्त । श्रवधिमाह—आसमाधाति । श्रव = श्रव ॥ १२ ॥

एतेन भूतेन्द्रियेषु धर्मलक्षणवस्थापरिणामा व्याख्याता ॥ १३ ॥

एतेन पूर्वोक्तेन चित्तपरिणामेन धर्मलक्षणवस्थारूपेण भूतेन्द्रियेषु धर्मपरिणामो लक्षणपरिणामोऽवस्थापरिणामश्चोक्तो वेदितव्य । तत्र व्युत्थाननिरोधयोधमयोरभिभवप्रादुर्भावौ धर्मिणि धमपरिणाम । लक्षणपरिणामश्च निरोधस्त्रिलक्षणस्त्रिभिरध्वभियुक्त । स खल्वनागतलक्षणमध्वान प्रथम हित्वा धमत्वमनतिक्रान्तो वर्तमानलक्षण प्रतिपन्नो यत्रास्य स्वरूपेणाभिव्यक्ति एषोऽस्य द्वितीयोऽध्वा । न चातीतानागताभ्या लक्षणाभ्या विमुक्त ।

तथा व्युत्थानत्रिलक्षणत्रिभिरध्वभियुक्तं वर्तमानं लक्षणं हित्वा धमत्वमनतिक्रान्तमतीतलक्षणं तिपन्नम् । एषोऽस्य तृतीयोऽध्वा । न

चानागतवतमानाभ्यां लक्षणाभ्यां वियुक्तम् । एव पुनर्व्युत्थानमुपसप
द्यमानमनागत लक्षणं हित्वा धर्मत्वमनतिक्रान्तं वतमानं लक्षणं प्रतिप
न्नम् । यत्रास्य स्वरूपाभिव्यक्तौ सत्या व्यापारः । एषोऽस्य द्वितीयो
ऽध्वा । न चातीतानागताभ्यां लक्षणाभ्यां वियुक्तमिति । एव पुननिरोध
एव पुनर्व्युत्थानमिति ।

तथावस्थापरिणामः । तत्र निरोधक्षणेऽपि निरोधसंस्कारा बलवन्तो
भवन्ति दुबलः व्युत्थानसंस्कारा इति । एष धर्माणामवस्थापरिणामः ।
तत्र धर्मिणो धर्मं परिणामो धर्माणां लक्षणं परिणामो लक्षणायां
मध्यवस्थाभिः परिणाम इति । एव धर्मलक्षणावस्थापरिणामे शून्यं न
क्षणमपि गुरुवृत्तमवतिष्ठते । चल च गुरुवृत्तम् । गुरुत्वाभाव्यं तु प्रवृ
त्तिकारणमुक्तं गुणानामिति । एतेन भूतेन्द्रियेषु धर्मधर्मिभेदात्त्रिविध
परिणामो वेदितव्यः ।

परमाथतस्त्वेक एव परिणामः । धर्मिस्वरूपमानो हि धर्मो धर्मिवि-
क्रियैवैषा धर्मद्वारा प्रपञ्चयत इति ।

तत्र धर्मस्य धर्मिणि वतमानस्यैवाध्वस्वतीतानागतवतमानेषु
भावान्यथात्वं भवति न तु द्रव्यान्यथात्वम् । यथा सुवर्णभाजनस्य
मिस्त्वान्यथा क्रियमाणस्य भावान्यथात्वं भवति न सुवर्णान्यथा-
त्वमिति ।

अपर आह—धर्मनिर्भयधिको धर्मो पूवतत्त्वानतिक्रमात् । पूर्वापरा-
वस्थाभेदमनुपतितं कौटस्थ्येनैव परिवर्ततं यद्यन्वयो स्यादिति ।

अयमदोषः । कस्मात् ? एकान्तानभ्युपगमात् । तदेतत्त्रैलोक्यं व्यक्ते-
रपैति । कस्मात् ? नित्यत्वप्रतिषेधात् । अपेतमप्यस्ति, विनाशप्रति
षेधात् । सप्तगङ्गास्य सौक्ष्म्यम्, सौक्ष्म्याच्चानुपलब्धिरिति ।

लक्षणपरिणामो धर्मोऽध्वसु वर्तमानोऽतीतलक्षणयुक्तोऽनागतवतमा-
नाभ्यां लक्षणाभ्यामवियुक्तः । तथानागतोऽनागतलक्षणयुक्तो वतमाना
तीताभ्यां लक्षणाभ्यामवियुक्तः । तथा वतमानो वतमानलक्षणयुक्तोऽती
तानागताभ्यां लक्षणाभ्यामवियुक्तः इति । यथा पुरुष एकस्या विरक्तो
रक्तो न शेषामु विरक्तो भवतीति ।

अत्र लक्षणपरिणामे सवस्य सबलक्षणयोगादध्वसंकरः प्राप्नोतीति
परैर्दोषश्चोद्यत इति । तस्य परिहासः—धर्माणां धर्मत्वमप्रसाध्यम् । सति
च धर्मत्वे लक्षणभेदोऽपि वाच्यः, न वर्तमानसमय एवास्य धर्मत्वम् ।
एव हि न चित्तं रागधमकं स्यात्, क्रोधकाले रागस्यासमुदाचारादिति ।

किञ्च त्रयाणां लक्षणानां युगपदेकस्या व्यक्तौ नास्ति संभवः ।

क्रमेण तु स्वव्यञ्जकाञ्जनस्य भावो भवेदिति । उक्त च-रूपातिशया वृत्त्यतिशयाश्च परस्परेण विरुध्यन्ते, सामान्यानि त्वतिशये सह प्रवतन्ते । तस्मादसकरः । यथा रागस्यैव क्लृप्तिसमुदाचार इति न तदानीमन्यत्राभावः, किं तु केवल सामान्येन समन्वागत इत्यस्ति तदा तत्र तस्य भावः, तथा लक्षणस्येति ।

न धर्मी त्र्यध्वा । धर्मास्तु त्र्यध्वानः । ते लक्षिता अलक्षिताश्च तातामवस्था प्राप्नुवन्तोऽन्यत्वेन प्रतिनिदिश्यन्तेऽवस्थान्तरतो न द्रव्यान्तरतः । यथैका रेखा शतस्थाने शत दशस्थाने दशैका चैकस्थाने, यथा चैकत्वेऽपि स्त्री माता चोच्यते दुहिता च स्वसा चेति ।

अवस्थापरिणामे कौटस्थ्यदोषप्रसङ्गः कैश्चिदुक्तः । कथम् ? अध्वनो व्यापारेण व्यवहितत्वात् । यदा धर्मः स्वव्यापारं न करोति तदानागतः, यदा करोति तदा वतमानः, यदा कृत्वा निवृत्तस्तदातीत इत्येव धर्मधर्मिणोर्लक्षणानामवस्थानां च कौटस्थ्यं प्राप्नोतीति परैर्दोष उच्यते ।

नासौ दोषः । कस्मात् ? गुणित्यत्वेऽपि गुणानां विभदवैचित्र्यात् । यथा सस्थानमादिमद्धर्ममात्रं शब्दादीनां विनाश्यविनाशिनामेव लिङ्गमादिमद् धर्ममात्रं सत्त्वादीनां गुणानां विनाश्यविनाशिनाम्, तस्मिन्विचारसंज्ञेति ।

तत्रेदमुदाहरणम्—मृद्धर्मी पिण्डाकाराद्धर्माद्धर्मान्तरमुपसपद्यमानो धर्मतः परिणामते घटाकार इति । घटाकारोऽनागत लक्षणं हित्वा वतमानलक्षणं प्रतिपद्यत इति लक्षणतः परिणामते । घटो नवपुराणता मनुभवन्नवस्थापरिणामं प्रतिपद्यत इति । धर्मिणोऽपि धर्मान्तरमवस्था, धर्मस्यापि लक्षणान्तरमवस्थेत्येक एव द्रव्यपरिणामो भेदेनोपदर्शित इति । एवं पदार्थान्तरेष्वपि योज्यमिति । त एते धर्मलक्षणवस्थापरिणामाः धर्मिस्वरूपमनतिक्रान्ता इत्येक एव परिणामं सर्वानमून्विशेषानभिप्लवते ।

अथ कोऽयं परिणामः ? अवस्थितस्य द्रव्यस्य पूर्वधर्मनिवृत्तौ धर्मान्तरोत्पत्तिः परिणामः ॥ १३ ॥

तत्त्ववैशारदी

प्रासङ्गिकं च वक्ष्यमाणौपयिकं च भूतेन्द्रियपरिणामविभजते—एतेन भूतेन्द्रियेषु धर्मलक्षणवस्थापरिणामाव्याख्याताः ।

आचष्टे—एतेनेति । ननु चित्तपरिणाममात्रमुक्तं न तु तत्प्रकारा धर्मलक्षणवस्थापरिणामाः, तत्कथं तेषामतिदेश इत्यत आह—तत्र व्युत्थानानि

रोधयोरिति । धर्मलक्षणावस्थाशब्दा पर नोच्चारिता, न तु धर्मलक्षणा वस्थापरिणामा नोक्ता इति सद्भेदार्थं तथा हि व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरित्यत्रैव सूत्रे धर्मपरिणाम उक्त । इमं च धमपरिणामं दशयता तेनैव धर्माधिकरणो लक्षणापरिणामोऽपि सूचित एवेत्याह—लक्षणपरिणाम इति । लक्ष्यतेऽनेनेति लक्षणा कानभेद । तेन हि लक्षितं वस्तु वस्त्वन्तरेभ्य कालान्तरयुक्तेभ्यो व्यवच्छिद्यत इति । निरोधखिलक्षण । अथैव व्याख्यानत्रिभिरध्वमित्युक्त । अध्वशब्द कानवचन । स खल्वनागतलक्षणमध्वान प्रथमं हित्वा । तत्किमध्ववद्धमत्वमप्यतिपतति ? नेत्याह—धमत्वमनतिक्रान्तो वर्तमानलक्षण प्रतिपन्न इति । य एव निरोधोऽनागत आसीत्स एव सप्रति वतमानो न तु निरोधोऽनिरोध इत्यथ । वतमानतास्वरूपव्याख्या नम्—यत्रास्य स्वरूपेण स्वोचितार्थक्रियाकरणस्वरूपेणाभिव्यक्ति समुदाचार । एषोऽस्य प्रथमनागतमध्वानमपेक्ष्य द्वितीयोऽध्वा । स्यादेतत्—अनागतमध्वानं हित्वा चेद्वर्तमानतामापन्नस्ता च हित्वातीततामापत्स्यते, इन्त मोरध्वनामुत्पादविनाशौ स्याताम्, न चेष्येते, न ह्यसत उत्पादो नापि सतो विनाश इति, अत आह—न चातीतानागताभ्यां सामान्यात्मनावस्थिताभ्यां वियुक्त इति ।

अनागतस्य निरोधस्य वतमानतालक्ष्यं दशयित्वा वतमानव्युत्थानस्था तीतता तृतीयमध्वानमाह—तथा व्युत्थानमिति । तत्किं निरोध एवानागतो न व्युत्थानम् ? नेत्याह—एव पुनर्व्युत्थानमिति । व्युत्थानजात्यपेक्षया पुनर्भावो न व्यक्त्यपेक्षया । न ह्यतीतं पुनर्भवतीति । स्वरूपाभिव्यक्तिरर्थक्रिया द्धमस्याविभाज । स चैवलक्ष्यं परिणाम उक्तस्तज्जातीयेषु पौन पुन्येन वर्तत इत्यत आह—एव पुनरिति ।

धर्मपरिणामसूचितमेवावस्थापरिणामा माह—तथेति । धमाणा वर्तमानाध्वना बलवत्त्वावलवत्त्वे अवस्था । तस्या प्रतिक्ष्य तारतम्यं परिणामम् । उपसहरति एष इति । परिणामभेदानां सबन्धिभेदान्निधारयति—तत्र धर्मिण इति । तत्किमेष परिणामो गुणानां कादाचित्क ? नेत्याह—एवमिति । कस्मात्पुनरयं परिणाम सदातन इत्यत आह—चल चेति । चो हेत्वथ । वृत्त प्रचार । एतदेव कुत इत्यत आह—गुणस्वाभाव्यमिति । उक्तमत्रैव पुरस्तात् । सोऽयं त्रिविधोऽपि चित्तपरिणामो भूतेर्द्रव्येषु सूत्रकारेण निर्दिष्ट इत्याह—एतेनेति । एष धमपरिणामभेदो धर्मधर्मिणोर्भेदमालक्ष्य । तत्र भूतानां पृथिव्यादीनां धर्मिणा गवादिषट्पादिनां धमपरिणाम । धर्माणां चातीतानागतवतमानरूपता लक्ष्यपरिणाम । वर्तमानलक्षणापन्नम्य गवादेर्बाल्यकौमार्यौवनवाधकमवस्थापरिणाम । षटादीनामपि नवपुरातनतावस्था

परिणाम । एवमिन्द्रियाणामपि धर्मिणा तत्तन्नीनाद्यालोचन धमपरिण मो
धर्मस्य वतमानतादिलक्षणपरिणामो वतमानलक्षणस्य रत्नाद्यालोचनस्य स्फु
टत्वास्फुटत्वाद्दरवस्थापरिणाम । सोऽप्यमेवविधो भूतेन्द्रियपरिणामो धर्मिणो
धर्मलक्षणवस्थानामभेदमाश्रित्य वेदितव्य ।

अभेदमाश्रित्याह—परमाथतस्त्वेति । तुशब्दा भेदपक्षाद्विशिनष्टि ।
पारमार्थिकत्वमस्य ज्ञाप्यते न त्वन्यस्य परिणामत्व निषिध्यते । कस्मात्—
धर्मिस्वरूपमात्रो हीति । ननु यदि धर्मविक्रियैव धम, कथमसकरप्रत्ययो
लोके परिणामेष्विध्यत आह—धमद्वारेति । धर्मशब्देन धमलक्षणवस्थाः
परिगृह्यन्ते । तद्द्वारेण धमिण एव विक्रियेत्येका चासकीणा च । तद्द्वारा
णामभेदेऽपि धर्मिण परस्परसकरात् ।

ननु धर्मिणो धमाणामभिन्नत्वे धर्मिणोऽध्वना च भेदे धर्मिणोऽन्यत्वेन
धर्मिणापीह धर्मिवद्भूतित्वमित्यत आह—तत्र धमस्येति । भाव सस्थान
भेद । सुवर्णादेर्यथा भाजनस्य रुचकस्वस्तिङ्गयदेशभेदो भवति त मात्र
मन्यथा भवति, न तु द्रव्य सुवर्णमसुवर्णतामुपैति, अत्यन्तभेदाभावादिति
वक्ष्यमाणोभिसधि ।

एकान्तवादिन बौद्धमुत्थापयति—अपर आहेति । धर्मा एव हि रुचका
दयस्नघोत्पन्ना परमार्थसन्तो न पुन सुवर्ण नाम किञ्चिदेकमनेकेष्वनुगत
द्रव्यमिति । यदि पुनर्निवतमानेष्वपि धर्मेषु द्रयमनुगत भवेत्तो न चिति
शक्तिवत्परिणमेत अपि तु कौटस्थेनैव विपरिवर्तेत । परिणामात्मक रूप परि
हाय रूपान्तरेण कौटस्थेन परिवर्तनं परिवृत्ति । यथा चितिशक्तिरन्यथान्य
थाभाव भजमानेष्वपि गुणेषु स्वरूपादप्रच्युता कूटस्थनित्यैव सुवर्णाद्यपि
स्यात् । न चेप्यते । तस्मान्न द्रव्यमतिरिक्त धर्मभ्य इति ।

परिहरति—प्रयमदोष इति । कस्मात् ? एकान्तान्तरभ्युपगमात् । यदि
चितिशक्तेरिव द्रयस्यैकान्तिकी नित्यतामभ्युपगच्छेम तत एवमुपालभ्येमहि ।
न त्वैकान्तिकी नित्यतामातिष्ठामहे । किं तु तदेतत्त्रैलोक्य न तु द्रव्यमात्र
व्यक्तेरर्थक्रियाकारिणो रूपादपैति । कस्मात् ? नित्यत्वप्रतिषेधप्रमाणेन ।
यदि हि षटो व्यक्तेनापेयात्कपालशकाराचूर्णादिष्ववस्थास्यपि व्यक्तो षट इति
पूर्ववदुपलब्धर्थक्रिये कुर्यात् । तस्मादनित्य त्रैलोक्यम् । अस्तु तद्वन्नित्यमेवो
पलब्धर्थक्रियारहितत्वेन गगनारविन्दवदतितुच्छत्वादित्यत आह—अपेतम
प्यस्ति । नात्यन्ततुच्छता येनैकान्ततोऽनित्य स्यादित्यथ । कस्मात् ? विनाश
प्रतिषेधाप्रमाणेन । तथा हि—यत्तुच्छं न तत्कदाचिदप्युपलब्धयक्रिये करोति,
यथा गगनारविन्दम् । करोति चैतत्त्रैलोक्य कदाचिदप्युपलब्धयर्थक्रिये
इति । तथोत्पत्तिमद्द्रव्यत्वधर्मलक्षणवस्थायोगित्वादयोऽप्यन्ततुच्छा गगन

नलिननरविषाणादि-व्यावृत्ता सत्त्वहेतव उदाहार्या । तथा च नात्यन्तनित्यो
येन चित्तिशक्तिवत्कूटस्थनित्य स्यात् । किं तु कथञ्चिन्नित्य । तथा च परि-
णामीति सिद्धम् । एतन मृत्तिगण्डाद्यवस्थासु कार्याणा घटादीनामानागताना
सत्त्व वेदित यम् । स्यादेतत्—अपेतमपि चेदस्ति कस्मात्पूर्ववन्नोपलभ्यत
इत्यत आह—ससर्गात्स्वकारणलयात्सौक्ष्म्य दर्शनानर्हत्वं ततश्चानुपलब्धि
रिति ।

तदेव धमपरिणाम समर्थलक्षणपरिणाममपि लक्षणाना परस्परानुगमनेन
समथयते—लक्षणपरिणाम इति । एकैक लक्षण लक्षणान्तराभ्या समनुगत
मित्यथ । न-वेकलक्षणयोगे लक्षणान्तरे नानुभूयेते तत्कथ तद्योग इत्यत
आह—यथा पुरुष इति । न ह्यनुभवाभाव प्रमाणसिद्धमपलपति । तदुत्पाद
एव तत्र तत्सद्भावे प्रमाण—, असन उत्पादासभवाच्चरविषाणवदिति ।

परोक्त दोषमुत्थापयति—अत्र लक्षणपरिणाम इति । यदा धर्मो वर्त
मानस्त्वेव यद्यतीतोऽनागतश्च तदा त्रयोऽप्य वान सकीर्यन् । अनुक्रमेण
चाध्वना भावे ऽसदुत्पादप्रसङ्ग इति भाव । परिहरति—तस्य परिह्वार
इति । वतमानतैव हि धमाणामनुभवसिद्धा तत प्राक्कालसव-धमवग
मयति । न खल्वसदुत्पद्यते, न च सद्दिनश्यति । तदिदमाह—एव हि न
चित्तमिति । क्रोधोत्तरकाल हि चित्त रागधमकमनुभूयते । यदा च राग
क्रोधसमयेऽनागतत्वेन नासीत्कथमसादुत्पद्यते ? अनुत्पन्नश्च कथमनुभूयेतेति ?

भवत्वेवम्, तथापि कुतोऽध्वनामसकर इति पृच्छति—किञ्चेति । किं
कारणमसकरे । च पुनरर्थे । उत्तरमाह—त्रयाणां लक्षणाना युगपन्नास्ति
सभवः । कस्मिन् ? एवस्या चित्तावृत्तौ । क्रमेण तु लक्षणानामेकतमस्य
स्वव्यञ्जकास्त्रनस्य भावो भवेत्सभवेत् । लक्ष्याधाननिरूपणतया लक्षणानां
लक्ष्याकारेण तद्वत्ता । अत्रैव पञ्चशिखाचायसमतिमाह—उक्त चेति ।
एतच्च प्रागेव यास्यातम् । उपसहरति - तस्मादिति । आविर्भावतिरोभाव-
रूपविरुद्धधमससर्गादसकराऽध्वनामिति । दृष्टान्तमाह—यथा रागस्येति ।
पूर्व क्रोधस्य रामसवन्धावगमो दर्शित इति इदानीं तु विषयान्तरवर्तिनो
रागस्य विषयान्तरवर्तिना रागान्तरेण सबन्धावगम इति । दार्ष्टान्तिकमाह—
तथा लक्षणास्येतीति ।

ननु सत्यप्यनेकान्ताभ्युपगमे भेदोऽस्तीति धमलक्षणवस्थान्यत्वे तद
भिन्नस्य धर्मिणोऽप्य यत्प्रसङ्ग, स एव च नेष्यते, तदनुगमानुभवविरोधा
दित्यत आह—न धर्मो ऽग्रध्वा इति । यतस्तदभि ना धर्मास्त्यध्वान ।
धमाणामध्वत्रययोगमेव स्फोरयति त इति । लक्षिता अभिव्यक्ता
वर्तमाना इति यावत् । अलक्षिता अनभिव्यक्ता अनागता अतीता

श्चेति यावत् । तत्र लक्षिता ता तामवस्था बलवत्त्वदुर्बलत्वादिका प्राप्नुवन्तोऽन्यत्वेन प्रतिनिर्दिश्यन्तेऽवस्थान्तरतो न द्रव्यान्तरत । अवस्थाशब्देन धर्मलक्षणावस्था उच्यन्ते । एतदुक्तं भवति—अनुभव एव हि धर्मिणो धर्मादीना भेदाभेदौ व्यवस्थापयति । न ह्यैकान्तिकेऽभेदे धर्मादीनां धर्मिणो धर्मिरूपवद्भेदादित्वम् । नाप्यैकान्तिके भेदे गवाश्ववदधर्मादित्वम् । स चानुभवोऽनैकान्तिकत्वमवस्थापयन्नपि धर्मादिषूपजनापायधर्मकेष्वपि धर्मिण्येकमनुगमयन् धर्माश्च परस्परतो व्यावतयन्प्रव्यात्ममनुभूयत इति तदनुसारिणो वयं न तमतिवर्त्य स्वेच्छया धर्मानुभवान् व्यवस्थापयितुमीशमह इति । अत्रैव लौकिक दृष्टान्तमाह—यथैका रेखेति । यथा तदेव रेखा स्वरूप तत्तत्स्थानापेक्षया शतादित्वेन व्यपदिश्यत एव तदेव धर्मिरूप तत्तद्भर्मलक्षणावस्थाभेदेनान्यत्वेन प्रतिनिर्दिश्यत इत्यर्थः । दार्ष्टान्तिकार्थं दृष्टान्तान्तरमाह—यथा चैकत्वेऽपीति ।

अत्रान्तरे परोक्त दोषमुत्थापयति—अवस्थेति । अवस्थापरिणामे धर्मलक्षणावस्थापरिणामे कौटस्थ्यदोषप्रसङ्ग उक्तो धर्मिधर्मलक्षणावस्थानाम् । पृच्छति—कथमिति । उत्तरम्—अध्वनो व्यापारेणेति । इध्न किल योऽनागतोऽध्वा तस्य व्यापार क्षीरस्य वर्तमानत्व तेन व्यवहित्वाद्धेतो । यदा धर्मो दक्षिणलक्ष्य स्वव्यापार दाक्षिणाचारम्भ क्षीरे सन्नपि न करोति तदानागतं यदा करोति तदा वर्तमानं, यदा कृत्वा ननुत्त सन्नेव स्वव्यापारादाक्षिणाचारम्भात्तदातीत इति । एव त्रैकाल्येऽपि सत्त्वाद्धर्मिणोर्लक्षणा नामवस्थानां च कौटस्थ्यं प्राप्नोति । सर्वदा सत्ता हि नित्यत्वम् । चतुर्णामपि च सर्वदा सत्त्वेऽसत्त्वे वा नोत्पाद । तावन्मात्रं न लक्ष्य कूटस्थनित्यताया । न हि चित्तिशक्तेरपि कूटस्थनित्यायाः कश्चिदन्यो विशेष इति भावः ।

परिहरति—नरसौ दोष ? कस्मात् ? गुणिनित्यत्वेऽपि गुणानां विमर्दोऽन्योन्याभिभाव्याभिभावकत्वम्, तस्य वैचित्र्यात् । एतदुक्तं भवति—यद्यपि सर्वदा सत्त्वं चतुर्णामपि गुणिगुणानां तथापि गुणविमर्दवैचित्र्येण तदात्मभूततद्विकाराविर्भावतिरोभावभेदेन परिणामशालतया न कौटस्थ्यम् । चित्तिशक्तेस्तु न स्वात्मभूतविकाराविर्भावतिरोभाव इति कौटस्थ्यम् । यथाह—

नित्यं तमाहुर्विद्वानसौ यत्स्वभावो न नश्यति

इति । विमर्दवैचित्र्यमेव विकारवैचित्र्ये हेतु प्रकृतौ विकृतौ च दर्शयति—यथा सस्थानं पृथिव्यादिपरिणामलक्षणादिभेदममात्रं विनाशि तितरोभावं सत्त्वादीनां शब्दस्पर्शरूपरसगन्धतन्मात्राणां स्वकार्यमपेक्षया विनाशिनाम

तिरोभाविनाम् । प्रकृतौ दर्शयति—एव लिङ्गमिति । तस्मिन्विकारस्या न
वेव विकारवती चितिशक्तिरिति भावः ।

तदेव परीक्षकसिद्धा विकृतिं च प्रकृतिं चोदाहृत्य विकृतावेव लोकसिद्धाया
गुणविमर्दवैचित्र्य धर्मलक्षणवस्थापरिणामवैचित्र्यहेतुमुदाहरति—तत्रैदमुदा
हरणमिति । न चायं नियमो लक्षणानामेवावस्थापरिणाम स्वसाधारण्य
इत्याह—धर्मिणोऽपीति ।

व्यापक परिणामलक्ष्यामाह—अवस्थितस्य द्रव्यस्येति । धमशब्द
आश्रितत्वेन धर्मलक्षणवस्थावाचकः ॥ १३ ॥

योगवार्त्तिकम्

तदेव योगतदङ्गयो परिणामरूपवैलक्षण्य तयोर्विवेकाय प्रदर्शितम् ।
अनयैव दिशा व्युत्थानकालीना अपि चित्तपरिणामा व्याख्यातप्रायाः । इतः
परिणामत्रयसयमादित्यागामिसूत्रोपोद्धातसङ्ख्या सर्वत्र वैराग्याग्निप्रपञ्च-
लनाः च चित्तवदेवान्येष्वप्यतिदेशेनैव परिणामान्याचष्टे सूत्रकारः—

एतेन भूतेन्द्रियेषु धर्मलक्षणवस्थापरिणामा व्याख्याता । धर्मैर्लक्षणै
रवस्थाभिश्च परिणामा धर्मलक्षणवस्थापरिणामाः । एते च भाष्ये व्याख्याता ।
एत एव परिणामा भूतेन्द्रियेषु, न तु तत्त्वान्तरपरिणामा इत्यसाधारणा
शयेनैवात्र प्रकृत्यादिष्विति नोक्तम् । तेन तत्त्वान्तरपरिणामवदेतेऽपि परिणामा
सव एव यथायोग्य प्रकृत्यादिष्वप्यवगन्तव्याः । तथा च भाष्यकारो वक्ष्यति—
एव धर्मलक्षणवस्थापरिणामे शून्य क्षणमपि न गुणवृत्तमवतिष्ठते
इत्येतेन सर्ववस्तुषु परिणामत्रयमिति ।

सूत्र व्याचष्टे—एतेनेति । ननु चित्तपरिणाममात्रं पूर्वदूत्रेषूक्तं न तु
धर्मलक्षणवस्थापरिणामा इत्याशङ्कां तद्विभागप्रदर्शनेनापाकसुश्रुपक्रमतै—
तत्र व्युत्थानेति । तत्र तेषु मध्ये व्युत्थाननिरोधयोरभिभवप्रादुर्भावावेव चित्ते
धर्मिणि धर्मपरिणाम प्रथमसूत्रेणैवोक्त इत्यथ । अवस्थितस्य धर्मिणः पूर्वधर्म
तिरोभावे धर्मान्तरप्रादुर्भावस्यैव धर्मपरिणामत्वमिति भावः । यद्यपि प्रथमसूत्रे
व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरेवाभिभवप्रादुर्भावानुक्तौ तथाऽपि व्युत्थाननिरोधयो-
रप्यारपञ्चनावप्यथाल्लब्धाविति । धर्मश्च द्रव्यगुणो वेत्यन्यदेतत् । तथा तेनैव
सूत्रेणाभिभवप्रादुर्भावशब्दाभ्यां धर्मस्य लक्षणपरिणामाप्युक्त इत्याह—लक्षण
परिणामवचेति । लक्षणपरिणामो हि अवस्थितस्य धर्मस्यानागतादिलक्षण
त्यागे वृत्तमानादिलक्षणलाभः स चाभिभवप्रादुर्भाववचनेनैव लब्धः, अती-
ततावर्त्तमानतयोरेवाभिभवप्रादुर्भावत्वादिति भावः । तत्रादौ निरोधरूपस्य
धर्मस्य प्रादुर्भावशब्दोक्तं लक्षणपरिणाममुदाहरति—निरोधक्षिणक्षणा

इति । एतस्यैव विवरणं त्रिभिरध्वभियुक्तं इति । क्रमेण सम्बन्धादध्वतुल्य-
तयाऽनागतादिभावोऽध्वेत्युच्यते, तथा धर्मिणो धर्माणां चाधोन्यन्यावर्त्त-
नाल्लक्षणशब्देन च तन्त्रे परिभाषितं इति । ततः किमित्यत्र आह—खल्विति ।
स खलु निरोधः प्रादुर्भावकाले अनागतलक्षणरूपमध्वानं हित्वेत्यादिरथ । अत्र
सत्कार्योपपत्तये धमपरिणामत्वोपपादनाय च धर्मत्वमनतिक्रान्तं इत्युक्तम्, स्वरू-
पेणावस्थितस्यैव धर्मस्य रूपान्तरापाये रूपान्तरोत्पत्तौ धर्मपरिणामव्यवहारा-
दिति । वर्तमानावस्थामितरावस्थाद्वयाद्विविच्य दशयति—यत्रेति । स्वरूपेणाथ
क्रियाकारित्वेनाभिव्यक्तिरूपलब्धिरित्यथ । स चानागतापेक्षया द्वितीयोऽध्वेति
शिष्य युत्पादनाय प्रसङ्गादाह—एषोऽस्येति । असदुत्पादसद्विनाशयोः प्रति-
षेधायह—न चेति ।

निरोधक्षय एव निरोधस्य लक्षणपरिणामं दशयित्वा व्युत्थानस्यापि
दर्शयति—तथा व्युत्थानमिति । सर्वं पूर्ववत्, विशेषस्तु वर्तमानता हित्वाऽ-
तीततां प्रात इति तृतीयोऽध्वेति च । एव व्युत्थानकालेऽपि व्युत्थाननिरोधयो-
लक्षणपरिणामौ क्रमेण दशयति—एव पुनर्व्युत्थानमुपसम्पद्यमानम्
इति । उपसम्पद्यमानं जायमानम्, तच्च यकस्यन्तरम्, अतीतव्यक्तैरनुत्पादस्य
वक्ष्यमाणं न त् । अयत्सर्वं पूजवत् । एव पुननिरोध इति । अत्र एवमित्यनेन
तथा व्युत्थानमित्यदिवाक्याक्ता निरोधस्य तृतीयाध्वप्रक्रया निर्दिष्टा, अतो
न निरोधतृतीयावस्थावचनाभावशून्यतेति । इदं च व्युत्थाननिरोधपरिणाम-
चक्रम् अपवगपयन्तमेवेति सन्नेपेणाह—एव पुनर्व्युत्थानमिति । व्युत्था-
नादिरित्यथ ।

चित्तधमस्य लक्षणपरिणामं प्रदर्शय तल्लक्षणस्यावस्थापरिणामं तस्य
प्रधानत्वादिहा सस्कारादिर्हा सूत्रे व्याख्यातं दर्शयति—तथाऽवस्थापरि-
णाम इति । उच्यते इति शेषः । सस्कारयोर्बलवत्त्वदुर्लाभत्वे च घटस्य नवपु-
राणात्पादिवद् वृद्धिहासौ, उत्पत्तिवनाशरूपत्वे लक्षणपरिमाणामादुर्भेदानुप-
पत्तेः, लक्षणस्यैव नवपुराणात्वादिनाऽवस्थापरिणाम इति वक्ष्यमाणत्वाच्च ।
ननु द्रव्यस्यैव वृद्धिहासौ घटौ न गुणस्येति चेत् न, रूपादनामप्यवृद्धिहासा-
नुभवाद्, रूपमेवकल्पने च गौरवात्, तदव रूपमिदानीं प्रवृद्धमिति प्रत्य-
भिज्ञाऽनुपपत्तेश्चेति । तस्मात्सस्कारस्यादृष्टाग्नेश्चास्ति अवस्थापरिणामः,
ज्ञानेच्छ्लाघिषु चोत्पत्तिविनाशानुभवात् क्षणद्वयमात्रस्थायित्वेऽपि द्वितीयक्षणे
वर्तमानलक्षणस्यावस्थापरिणामो भवति, क्षणत्वेनैव परिणामहेतुत्वाद् । अथवा
सर्ववस्तुनामप्रतिक्षणपरिणामस्य वक्ष्यमाणस्यानुपपत्तेः । एतेनोत्तरवृत्तिविसृष्टि-

शेषगुणस्यैव^१ ज्ञानादिनाशकत्वेनैकाग्रतादशायामपि ज्ञानस्य बहुक्षणस्याधित्वा
 ज्ञानस्थापरिणामसम्भव इत्यपास्तम् । तत्त्वे परिणामत्रय व्याख्याय तेषामाधार
 व्यवस्थामाह तत्र धर्मिणा इत्यादिना । लक्षणानामप्यवस्थाभिरिति । यत्रपि
 श्रवस्थानामपि बाह्यादीना लक्षणपरिणामोऽस्ति तथाऽपि यथोक्तक्रमे न
 काऽप्यनुपपत्ति । ननु वर्त्तमानलक्षणस्य नवपुराणायवस्थापरिणामोऽस्तु, अना
 गतातीतलक्षणयास्तु कीदृशोऽवस्थाभेद स्यादिति ? उच्यते—श्रीग्रन्थविषय
 चाविलम्बभविष्यत्ताऽऽदिरूपे विशेषणयोरपि लक्षणयोरनुमीयते, सत्त्वा
 दिवदेव गुणत्वेन प्रतिक्षणपरिणामित्वसिद्धेरिति । यथोक्तैश्चिन्तापरिणामै
 सर्ववस्तूना परिणाममतिदिशन् वैराग्यानिप्रज्वननार्थं तेषा प्रतिक्षणपरिणा
 मित्व दशयति—एव धमलक्षणोति । तदुक्त मन्वादौ –

घोरेऽस्मिन् हन्त ! ससारे नित्य सततघातिनाम् ।
 बदलीस्तम्भनि सारे ससारे सारमागणम् ॥
 य करोति स सामूहो जलबुद्बुदसन्निभे ॥ इति ।

गुणवृत्ता गुणाना सत्त्वादीना यापार स्वकार्यधमादिपरिणामे क्षणमपि
 शूय नावर्तयते प्रातक्षण परिणाम जनयतीत्यथ । ननु यापाराभावदशा
 यामपरिण मित्व स्यात् ? तत्रा- चल च गुणवृत्तामिति । चलामिति भाव
 प्रघापो िर्देश चाख्य १६ गुणाना स्वभाव इत्यथ । ननु प्रतिक्षण किमि-
 त्याकाङ्क्षायामाह गुणस्वाभाव्य त्विति । राज्ञो हि गुणानामुपकरणाना
 भ यादीना स्थाभ्यर्थ प्रतिक्षणमेव व्यागरो दृश्यते, अनो गुणस्वभ वतैव
 पुरुषगुण नामपि सत्त्वादीना प्रतिक्षणप्रवृत्तौ प्रमाणमुक्त पूर्वाचार्यैरित्यथ ।
 गुणत्व च परस्त्रैव भोगापवगहेतुत्वमिति चिन्तादृष्टान्ते परिणामत्रय व्याख्याय
 दाष्टान्तिः ऽपि तद्व्याख्यातुमारभते—एतेनेति । धमर्धमिभेदादिति । धम
 धर्मिभेदमाश्रित्येत्यथ । तत्र पृथिव्यादाना धर्मिणा घटादिधर्मपरिणाम,
 घटादीना धर्माणा वत्तमानातीतत लक्षणपरिणाम, वर्त्तमानादिलक्षणाना च
 त्रयाणामपि बाह्ययौवनादिरवस्थापरिणाम इति ।

ननु त्रयोऽपि कथ परिणामा भूतेन्द्रियवृत्त्यन्तरेषु धर्मिषु धर्ममात्रपरिणा
 मादिति ? तत्राह परमाथतस्त्विति । एक एव परिणाम त्रयोऽपि धर्मि-
 परिणाम एव, यतो धर्मिस्वरूप एव धर्मोऽनो धर्मिपरिणाम एवैव लक्षणदि-
 परिणामो धर्मादेरत्यवान्तरमेव विभज्यन् इत्यर्थः ।

इदानीं प्रतिक्षणपरिणामे क्षणिकत्वेऽपि प्रसङ्गमपाकर्तुं परिणामत्रय

क्रमेण परीक्षणायम्, तत्रादौ धर्मपरिणाम परीक्ष्यते—तत्र धर्मस्येत्यादिना । तत्र तेषु परिणामेषु मध्ये धर्मिणि सत एव धर्मस्याताताद्यवस्थासु धर्मिणो भावान्यथात्व धमान्यथात्वमेव भवति न द्र यायथात्वम् स्वरूपान्यथात्वे हि प्रतिक्षण परिणामेन क्षणिकताऽऽपत्या प्रत्यभिज्ञाऽऽद्यनुपपत्तिरिति भाव । सुवर्णस्य भावान्यथात्व भाजनादिरूपधर्मापाये कटकादिधर्माभिव्यक्तिरिति । प्रत्यभिज्ञाबलेन च सुवर्णसामान्यस्य सर्वविकारानुगस्य सिद्धि, तस्मान्मान्य चावयविरूपो धर्माति । वैशेषिकास्तु सुवर्णस्यायथात्वेऽवयवसयोगनाशात् पूर्वसुवर्णव्यक्तिर्नश्यत्येव, प्रत्यभिज्ञा तु जातिविषयेति, तन्न, एव सति प्रति क्षणमवयवोपचयापचयाभ्यामवयवसयोगविभागस्यावश्यकत्वेन शरीराद्यखिल वस्तूनां क्षणिकत्वापत्तोन्नयनाऽप्यपरिहार्यत्वात् जात्येव सर्वत्र प्रत्यभिज्ञया घटादिस्यैयमिति स्वसिद्धान्तविरोधापत्तेश्च । तस्मादवयवसयोगनाशो न द्रव्यनाशहेतु किं तु बहून्यादौ तृणारण्यमण्यादिवद्यवस्थितमेव फलब लात्कारण कल्पनीयम् । अथ वा विजातीयोऽवयवविभागविशेष इति ।

स्वरूपान्यथात्ववादिबौद्धैर्धर्मपरिणामे प्रोक्त दूषण निराकृत्यु सुस्थापयति अपर ग्राहेति । धर्मा धर्मैभ्योऽतिरिक्तो न भवति अत्यन्ताभिन्न इत्यथ । अत्र हेतु—पूर्वतत्त्वानतिक्रमात् पूर्वतत्त्वस्य धर्मिणोऽनतिक्रमापत्तेः कौटस्थ्या पत्तेरिति यावत् । एतदेव विवृणोति—पूर्वापरेति । धर्मा यद्यन्वयी धर्मेषु स्यात्तद्धि पूर्वापरसकलावस्थामेदेष्वनुगततयाऽतीताद्यवस्थायामपि सत्त्वप्रसङ्गात् कौटस्थ्येनैव तिष्ठेत्, चितिशक्तिवत् नित्यत्वकूटस्थत्वयोरेकार्यत्वात्, तच्च तवाप्यनिष्ठमित्यर्थ ।

परिहरति—अयमदोष इति । एकान्ततेति । एकान्तनित्यत्वानभ्युपग मादित्यथ । एकान्तेन सर्वथा स्वरूपतो धर्मतश्च नित्यत्वमेव कौटस्थ्यमस्मा भिरप्युपेयते, तच्च चितिशक्तेरेव न तु धर्मरूपेणानित्यस्य धमिण इत्यथ । विकारव्यावृत्त प्रकृतेर्नित्यत्वम्, तच्चाऽतातानाग तावस्थाशून्यत्वम् इति स्वरूपतो धर्मतश्च नित्यनिश्चोभयरूत्व प्रपञ्चस्येति प्रतिपाद्यति तदेतदिति । तदेतत्त्रैलोक्य कायकारणात्मक चतुर्विंशतितत्त्वानि सकार्याणीति यावत्, यथायोग्य धर्मरूपेण स्वतश्च व्यक्तेवत्तमानावस्थातोऽपैति, नित्यत्वप्रतिषेधात् नैवेह किञ्चनान्न आसीत्, असद्वा इदमत्र आसीत् इत्यादिश्रुतिभिः,

व्यक्ताव्यक्तात्मिका तस्मिन्प्रकृति सम्प्रलीयते

इत्यादिस्मृतिभिः । यत्सावयव उद्भूतित्य ष्टादिवदित्यनुमानेनेत्यथ नन्वेवमत्य न्त्रीञ्छेद एवास्तु ^१ तत्राह—अपेतमिति । अपेतमनीतमपि प्रकृत्यादिधर्मरूपेण चास्ति विनाशप्रतिषेधाद् अत्यन्तोञ्छेदप्रतिषेधात् तद्वैक आहुरसदेवैकमत्र

आसीदित्यन्तोच्छेदमाशङ्क्य कथमसतः सज्जायेत सत्त्वेव सोम्येदमग्र
आसीदिति श्रुत्या तत्प्रतिषेधादित्यथ । विनाशित्वे सत्यनादिभावत्वानुपपत्ते-
रिति । यद्यपि सत्त्वेवेति श्रुतौ सच्छब्दाथः परमात्मैव तदैक्षतेत्युच्यते तथापि
तथाऽपि सदेकीभावेनेदमासीदिति वचनादस्य प्रपञ्चस्यापि प्रलये सत्त्व
सिद्धमेव । एव तद्धेद तह्य व्याकृतमासीत्तमसैवेदमासीत्

आसीदित् तमोभूतमप्रज्ञातमलक्षणम्

इत्यादिश्रुतिस्मृतयोऽप्यन्तोच्छेदनिषेधिका उदाहार्या । युक्तिश्चासदुत्पादे
शशश्रुत्तद्युत्पत्तिसङ्गघमोद्धाद्यनुपपत्त्यादिरूपा ग्राह्या । नन्वपेतमपि चेदस्ति
कथं नोपलभ्यते ? तत्राह—ससमाञ्चेति । अस्य विकारजातस्य स्वस्वकारणेषु
प्रकृत्यादिषु ससर्गादविभागाख्यात् कायस्य सौक्ष्म्यमव्यक्तता तस्मान्चास्यानु
पलम्बि, सूक्ष्मताया लौकिकसाक्षात्कारप्रतिषेधकत्वादित्यथ । तदेव काय
कारणभेदेन प्रकृत्यादीना सर्वेषा परिणामिना प्रकारभेदेन नित्यानित्योभयरूप
त्वस्थापनात्तेषा सदसद्रूपत्वा सिद्धान्तितम् । सदसत्ख्यातिर्बाधाबाधाभ्यामिति
साध्यसूत्रानुसाराद् । इदमेव च जडानां यावहारिक सत्त्वा पुराणादौ गीयते ।
यच्च नि सत्तासत्त प्रधानमिति भाष्यकारे प्रागुक्तं तत् पारमार्थिकसत्त्वा
सत्त्वाभिप्रायेयौवेत्यस्माभिस्तत्रैव व्याख्यातम् । एतेनान्तैव सन्नन्यत्वसमस-
दिति श्रुतिस्मृतिवादा अप्यविरुद्धा, एकातनित्यत्वस्यैव पारमार्थिकसत्ता
त्वात् । तच्च कूटस्थनित्यत्वैवास्ति, असत्तसम्पर्कराहित्यात् न तु व्यवहारसत्ता
प्रकृत्यादीनामिति । इत्यमेव च—

नासद्रूपा न सदद्रूपा माया नैवोभयात्मिका ।

सदसद्भ्यामनिर्वाच्या मिथ्याभूता सनातनी ॥

इत्यादिवाक्यान्वयपि सङ्गच्छन्ते, न पुनराद्युनिकवेदातिब्रुवाणामनिवर्चनी
नीयतावादेऽपि, तर्हि मायाऽऽख्यजगत्कारणस्यापि विनाशोऽप्यन्तुच्छेदत्वमेव
वा परमार्थत इह्यते, तन्मते च सनातनत्ववचनविरोध इति दिक् ।

धमपरिणाम परीक्ष्य लक्षणपरिणाम परीक्ष्यते—लक्षणपरिणाम इति ।
अध्वसु वतमान इति । धर्माणां नित्यत्वा विनाऽतोतानागतलक्षणयोगासम्भ-
वात् । अत्र एकैकलक्षणाभिन्वयक्रिकालेऽपि धर्मो लक्षणान्तराभ्या सूक्ष्माभ्या
विमुक्ता न भवन्तीति समुदायार्थ । तथा धर्मा इव लक्षणान्यपि नित्यान्येवेति
नात्यन्तासदुत्पत्तिसद्व्यन्तोच्छेदयो प्रसङ्ग इति भाव । नन्वेकलक्षणाभि-
व्यक्तिकाले लक्षणान्तरयोरनुपलम्भादभाव एव युक्त इत्याशङ्क्याया तयो रूप
लम्बिमानुमानिकीं दर्शयति—यथेति । न शेषासु विरक्त इति । रागस्य
भावित्वे सति विरक्तव्यवहारादर्शनात् । तथा चैकविषयकरागाभिव्यक्ति

कालेऽपि विषयान्तररागस्यात्यन्तमभावो नास्ति, अतो रागस्यैकलक्षणमि-
व्यक्तिकालेऽययो सत्ता सिध्यत्यनुमानादित्यर्थ ।

लक्षणपरिणामेऽपि परोक्तदूषणमुद्भावयति—अत्रेति । सर्वस्यानागता-
देत्तमानादिस लक्षणयोगादनागतादिकमपि वर्त्तमान सादित्यध्वना सङ्कर
प्रसक्त क्रमिकित्वे चासदुत्पादप्रसङ्ग इति शेषः । अतो वर्त्तमानमात्र-
लक्षणक सर्वा वस्तु, पूर्वोत्तरकालयोस्तु तस्याभावमात्रम्, अभावप्रति-
यागित्वादेव चातीतत्वादिव्यवहार इति । तत्रादौ धर्मेषु लक्षणत्रय
सम्बन्धमेव व्यवस्थापयति—धर्माणामिति । धर्माणां तावत् धमत्वा प्राक्
साधितत्वा न साधनीयम् । सिद्धे च धमत्वे धमाणां भेदो लक्षणबहुत्व
मपि वक्तव्यं न पुनरद्वैनाशिकोर्वर्तं वक्तकानमात्रमेक लक्षणं यतो न
वर्त्तमानसमयमात्रेऽस्य धमस्य धर्मत्वा किं त्वतीतादिसमयऽपीति शेष । अत्र
हेतुमाह—एव हीति । हि यस्माद् एव वर्त्तमानकाल एव धमत्वे सति स मिव
चित्तं न रागधमक विरक्तयवहारयोग्य स्यात् क्रोधकाले रागस्यासमुदा
चाराद् अनाविर्भावादित्यर्थ । अयं भाव—यथा यदा कदाचिद्भागस्त्वेन
भवन्मते चित्तं रक्तमिति यवहार तथा यदा कदाचिद्भागभावेन चित्तं
विरक्तमिति व्यवहार स्यादिति, अतोऽतातादिकालेऽपि रागादे इच्छादि
धमत्वात् धमाणां त्रिलक्षणकत्व सिद्धम् । यच्च तैश्च्यते—अभावप्रतियोगितामा
त्रेणातीतादिव्यवहार इति, तदपि हेयम्, असति घटे असप्रतियोगित्वादिरूप
स्थातीतत्वस्य वृत्त्यनुपपत्तेः, स्यागित्वादिवत्प्रतियोगित्वादेरपि सम्बन्धिद्वय
विनाऽनुपपत्तेः, सदसतो सम्बन्धादशब्दाद्, चासप्रागभावयोरसिद्धेश्च, घटा
वर्त्तमान इतिवत् घटोऽतीतो भविष्यति नति प्रत्याभ्या घटावस्थाविशेषयो
रेव सिद्धे । अथवा अभावाभावस्याप्यतिरिक्तत्वादिप्रसङ्ग इत्यादयश्च
दोषा स्वयमूहनीया ।

तदेव धर्माणां लक्षणत्रय व्यवस्थाप्येदानीं तत्साङ्ग्यं परिहरति—किंचेति ।
त्रयाणामनागतादिलक्षणानामेकदैकस्मिन् वस्तुनि सम्बन्धोऽभियञ्जक दण्ड
चक्रादिवस्त्वञ्जनद्वयस्य एवभूतस्य लक्षणस्य क्रमेषु भावोऽभियञ्जिनर्भ
वेदिति नाभियक्तौ साङ्ग्यम्, स्वरूपतस्तु साङ्ग्यमिष्यत एवेत्यर्थ । अथवन
योलक्षणयोर्यक्तेन लक्षणेन सह नास्ति विरोध इत्यत्र पञ्चशिक्षवाक्य
प्रमाणमिति—उक्तं चेति । धमाद्यनैश्वर्यान्तान्यदौ चित्तस्य रूपाणि, वृत्तयश्च
ज्ञानाणांश्रया शा तद्योरमूढाश्चित्तपरिणामास्तेषामतिशयोऽभिध्याक्तरूपोक्त
टतेति । इदं च वाक्यं गणवृत्त्यविरोधाच्च दुःखमे वसवमिति सूत्रे
व्याख्याताम् ।

उपसहरति—तस्मादिति । असङ्करे दृष्टान्तमाह—यथेति । रागस्येवेति ।

धमराणा लक्षणत्रयसम्बन्ध उदाहृतस्तथैव रागस्थोत्थर्थ । कचिद्विषयंऽभाव सामान्याभाव इत्यर्थ । दाष्टान्तिकमाह तथा लक्षणस्येतीति । कचित्समुदाचार इत्यादिरथ । अथ च लक्षणपरिणामो न धर्मिण किं तु धमराणामेवेत्येता धर्मपरिणामाद्विशेषमाह— न धर्मीति । नन्वग लक्षणपरिणामो लक्षणोऽस्ति न वा ? अत्रोऽनवस्था, अन्त्ये लक्षणपरिणामे परिणामलक्षणा सम्भव, पूर्वक्षणातीतत्वाया लक्षणान्तराभिव्यक्तेरेव लक्षणपरिणामत्वादिति ? मैवम् बीजाङ्करवत्प्रामाणिकत्वेनास्या अनवस्थाया अदोषत्वात्, अन्यथा धमस्य धर्मस्तस्यापि धर्म इत्याद्यनवस्थाया अपि दोषत्वापत्या धमधर्मिभावात्पि न सिध्येदिति । अधिकं निवर्तकतिसूत्रे प्रोक्तम् । तदेव सधमराणा सद्यः लक्षणत्रयसम्बन्धोऽस्ति अभिव्यक्तिस्तु त्रयाणा क्रमिकीति सिद्धम् ।

स्यादेतत्— लक्षणाभि यक्तेरपि नित्यत्वात्कथ क्रमिकत्वम्, तत्र क्रमिकत्वसन्ने वा किमपराद्ध लक्षणक्रमिकत्वेन ? अत्रोच्यते— नित्याभिव्यक्तिरूपत्वस्योक्ततया नित्यत्वेऽपि सर्वकार्ष्वनित्यरूपेण क्रम सम्भवति, लक्षणाभिव्यक्तिरूपस्तु लक्षणासाङ्ग्याय प्रवृत्ते प्रदर्शित । अधिकस्तु निवर्तकसमापत्तिसूत्रेऽस्माभि प्रोक्त इति दिक् ।

लक्षणपरिणाम परीक्षावस्थापरिणाम परीक्षितु धमगत विभागमाह— ते लक्षिता इति । लक्षितः यत्का वक्तव्यमाना इति यावत्, अलक्षिता अयत्का अतातानागता इति यावत् । ता ता बालः यवनवाधकाद्यवस्था प्राप्नुवन्तोऽप्यो न्यमयत्वेन भेदेऽप्येते बालाऽप्य न युवेत्यादिरूपेण, स च निर्देशोऽवस्था न्तरतोऽवस्थाभेदादेव न तु द्रव्यभेदादित्यथ । तथा च पूवावस्थायावस्था न्तरप्राप्ति सिद्धा, सैव चावस्थापरिणाम इति भाव । यद्यप्येतद्विशेषवस्था परिणामोऽनागतालक्षणाद्योरपि पूवमुक्त, तथाऽपि वर्तमानलक्षणास्यैवावस्था परिणाम स्फुटसुप्रभ्यन् इत्याशयेन वर्तमानलक्षणामानम्बुवैव स उदाहृत इति । धर्मिणा एकत्वेऽपि निमित्तभेदेना यत्स्वव्यनहारे दृष्टान्तमाह— यथैकेति । यथा— एकत्वव्यञ्जिका रेखा— अङ्कविशेषो यदा बिन्दुद्वयोपरि तिष्ठति तदा शतमिद नैकमिति व्यवह्रियते, तथोरेकाबिन्दुलोपे च दशेद न शतमिति व्यवह्रियते, अथशिष्टाबिन्दुस्थाने चैकत्व यञ्जकरेखान्तरदाने सत्येकादशेद न दशेतीत्यथ । दृष्टान्तान्तरमाह यथा चेति । उच्यते इति पुत्रपितृभ्रातृभिर्जनकत्वादिनिमित्तभेदेनेति शेष ।

अवस्थापरिणामेऽपि बौद्धोक्त दूषणमुदाहरति— अवस्थेति । अवस्थापरिणामान्द्युपगमे धर्मिधर्मलक्षणावस्थाना चतसृणामेव कोटस्थापत्तिरित्यथ । तत्र हेतु पृच्छति कथमिति । उत्तरम्— अष्टवनो व्यापारेण व्यवहित

त्वादात । यापारनिमित्तो नैव सर्वस्वतु ध्वनागताद्यध्वनामन्योन्य व्यवहितत्वा-
भ्युपगमात् विभागभ्युपगमात्, न तु भावरूपेण धर्मलक्षणयो सदा सत्त्वस्ये
ष्टत्वादित्यथ । अधुना विभागस्य यापारनिमित्तकत्व विवृणोति—यदा धम
इत्यादिना तदा अतीत इत्यन्तेन । धर्मशब्दोऽत्राश्रितमात्रवाची । न करोति
न करिष्यतीत्यर्थ । आद्यन्ताध्वनोर्विभागस्य व्यापारनिमित्तकत्व व्यापाराभाव
निमित्तकत्वेन परम्परयेति भाव । एव च सति पूर्वधर्मातीतताया धमान्तरा-
भि-व्यक्तिरित्येवरूपपरिणात्मलक्षणाभित्यत्वमवस्थानामपि भवद्भिर्वक्तव्यं न तु
विनाश, अवस्थाना च नित्यत्वे किमप्यनित्यं न स्यादित्येव धर्मधर्म्यादिक
सर्वं जगत् कूटस्थ स्यादिति परदोष उच्यते इति ।

उपसहार — नित्यत्वमात्रं न कौटस्थ्यं किं त्वेकान्तनित्यत्वमित्याशयेन
पूर्ववदुक्त दोष परिहरति—नासौ दोष इति । कौटस्थ्यदोषो नास्तीत्यथ ।
गुणानित्यत्वेऽपीति । धमिनित्यत्वेऽपि धर्माणां वमदस्य विनाशस्य कूटस्थतो
वैचित्र्यात् वैलक्षण्यादित्यथ । अपरिणामनित्यतैव कौटस्थ्यम्, तच्च पुरुषाति
रिक्ते नास्तीति भाव । गुणिनित्यत्वेऽपि गुणानां विमर्दमुदाहरति—यथेति ।
यथेति न दृष्टान्ते किं तूदाहरणे । सस्थानमिति । अथविनाशेनाविनाशिना
शब्दादित मात्राणां पञ्चभूतरूप सस्थान धर्ममात्रमादिमत् इत्यतो विनाशीत्यथ ।
एवमित्याद्यप्येव व्याख्येयम् । लिङ्गं महत्तत्त्वम् । एवमहङ्कारादयो घटादयश्च
स्वविनाशेनाविनाशिनां कारणाणां धर्ममात्राणि विनाशिन इति बोध्यम् ।
तदेतच्छ्रुत्योक्तम्—वाचारम्भरा विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्य-
मिति । सत्य विकारापेक्षया स्थिरामत्यर्थ । तस्मिन्निति । तस्मिन् धर्मे
विकारसज्ञा परिणामसञ्ज्ञेत्यथ । अतो धर्मिणा परिणामितया न कौटस्थ्यं सुतरा
तु धर्मलक्षणवस्थानामिति भाव । परिणामत्रय विस्तरेण परीक्षितम्,
इदानीं भूतेन्द्रियेषु परिणामत्रय क्रमेण दर्शयति—तत्रेदमुदाहरणमिति ।
धमत् इति । धर्मेण परिणामत् इत्यर्थः । धमपरिणामस्य स्वरूपं दर्शयति—
घटाकार इतीति । स परिणामो घटाकार इत्यर्थः । नवपुराणतामिति । नवी
नताऽनन्तरं पुराणता प्राप्नुवन्नित्यर्थः । धर्मादीनां सर्वेषामेवावस्थत्वाविशेषेऽपि
गोबलीवर्द्धन्यायेनैवैषा तान्त्रिको भेदनिर्देश इत्याह—धर्मिणोऽपीति ।
लक्षणस्य च पुराणत्वादिकमवस्थेति प्रातत्वादेव नोक्तम् । एक एवेति ।
अवस्थामात्र एवेत्यर्थः । एवमवस्थालक्षणयोरपि धर्मत्वाद्धर्मपरिणामोऽपि गोब
लीवर्द्धन्यायेनैव बोध्यः । एव पदार्थान्तररेष्वपीति । भूतान्तरेषु इन्द्रियेषु
प्रकृत्यादिषु चेत्यर्थः । अपर विशेष परिणामेषु पूर्वोक्त स्मारयति—त एत इति ।
त्रयोऽपि परिणामा धर्मिस्वरूपमनतिक्रान्ता धर्मियेवानुगता, अतो धर्म

३०५ तस्ववैशारदी-योगवार्तिकविमुक्तिव्यासभाव्यसमेतम् [पा ३ सू १३ १४

धम्यभेदात् धमपरिणाममात्रमेकमेवेति सामान्यतो भवति धर्मी, स एव च सवान् परिणामानभिप्लवते यान्ति ।

सूत्रस्थ परिणामशब्दाथ प्रश्नपूर्वक व्याचष्टे—अथ कोऽय परिणाम इति । उत्तरम्—अवस्थितस्येति । सकारेऽप परिणामस्योक्तत्वाद् द्रव्य-स्येति । धर्मिण इत्यर्थ । धमशब्दश्चाश्रितमात्रवचन । निवृत्तुत्पत्ती = अतीततावत्तमानते । ननु धमातिरक्ता धमा नानुभूयते यस्य धमादे परिणाम स्यादिति बौद्धाशङ्काया धमाद्विविच्य धमा सूत्रकारेण प्रति-पादयिष्यते ॥ १३ ॥

तत्र—

शान्तोदिताव्यपदेश्यधर्मानुपाती धर्मी ॥ १४ ॥

योग्यतावच्छिन्ना धर्मिण रक्तिरेव धम । स च फलप्रसवभेदानु-मितसद्भावाद् एकस्यान्योऽन्यश्च पारदृष्ट । तत्र वतमान स्वव्यापार-मनुभवधर्मान्तरेभ्य शान्तेभ्यश्चाव्यपदेश्येभ्यश्च भिद्यते । यदा तु सामा-न्येन समन्वागतो भवति तदा धर्मिस्वरूपमात्रत्वात्कोऽसौ वन भिद्येत ?

त्रय खलु धर्मिणो धमा शान्ता उदिता अव्यपदेश्याश्चेति । तत्र शान्ता ये कृत्वा व्यापारानुपतरता स्वव्यापारा उदिता, ते चानागतस्य लक्षणस्य समनन्तरा, वतमानस्यानन्तरा अतीता ।

किमर्थमतीतस्यानन्तरा न भवन्ति वतमाना ? पूर्वपश्चिमताया अभावात् । यथानागतवतमानयो पूर्वपश्चिमता, नैवमतीतस्य । तस्मान्नातीतस्यास्ति समनन्तर । तदनागत एव समन्तरो भवति वर्तमानस्येति ।

अथाव्यपदेश्या के ? सर्वं सर्वात्मकमिति । यत्रोक्तम्—जलभूम्यो पारिणामिक रसादिवैश्वरूप्य स्यादवरेषु दृष्टम्, तथा स्यावराणा जङ्गमेषु जङ्गमाना स्यावरेष्वित्येवं जात्यनुच्छेदेन सर्वं सर्वात्मकमिति । देशकाला-कारनिमित्तापबन्धान् खलु समानकालमात्मनामभिव्यक्तिरिति ।

य एतेष्वभिव्यक्तानभिव्यक्तेषु धर्मेष्वनुपाती सामान्यविशेषात्मा सोऽन्वयी धर्मी । यस्य तु धममात्रमेवेद निरन्वय तस्य भोगाभाव । कस्मात् ? अन्येन विज्ञानेन कुनस्य कमणोऽयत्कथ भोक्तृत्वेनाधि-क्रियेत ? तत्समुत्पत्त्यभावश्च नान्यदृष्टस्य स्मरणमन्यस्यास्तीति । वस्तु-प्रत्यभिज्ञानाच्च स्थितोऽन्वयी धर्मी यो धर्मान्यथात्मभ्युपगत प्रत्य-भिज्ञायते । तस्मान्नेद धर्ममात्र निरन्वयमिति ॥ १४ ॥

तत्त्ववैशारदी

यस्यैव त्रिविध परिणामस्त धर्मिणः सूत्रेण लक्षयति—तत्र शान्तोदि ताव्यपदेश्यधर्मानुपाती धर्मी ।

धर्मोऽस्थास्तीति धर्माति । नाविज्ञाते धर्मे स शक्यो ज्ञातुमिति धर्मं दशयति—योग्यतेति । धर्मिणो द्रव्यस्य मृदादेः शक्तिरेव चूर्णापिण्डघटाद्यत्पत्तिशक्तिरेव धर्मः, तेषां तत्राव्यक्तत्वेन भाव इति यावत् । नन्वेवमयत्कृतया सन्तस्ते ततः प्रादुर्भवद्बुद्धिः, उदकाहरणादप्रस्तुतैः स्वकारणादानासादिता कुत प्राप्ता इत्यत उक्तम्—योग्यतावच्छिन्नेति । यासौ घटादीनामुत्पत्तिशक्तिः सोदकाहरणादियोग्यतावच्छिन्ना । तेनोदकाहरणादयोऽपि घटादिभिः स्वकारणादेव पाप्ता इति नाकस्मिका इति भावः । अथवा के धर्मिण इत्यत्रोत्तरम्—योग्यतावच्छिन्ना धर्मिण इति । को धर्म इत्यत्रोत्तरम्—शक्तिरेव धर्मः । तेषां योग्यतैव धर्म इत्यथ । अतस्तद्वाधर्माति सिद्ध भवति । तत्सद्भावे प्रमाणमाह—स च फलप्रसवभेदानुमित एकस्य धर्मिणोऽन्यश्चान्यश्च चूर्णापिण्डघटादिरूप इत्यथ । कायभेददर्शनाच्च भिन्न इति यावत् । परिदृष्ट उपलब्ध । तत्रानुभवारोहिन्यो वत्तमानस्य मृत्पिण्डस्य शान्ताव्यपदेश्याभ्यां मृच्चूर्णामृदघटाभ्यां भेदमाह—तत्र वत्तमान इति । यदि न भिद्यतः पियङ्गवच्चूर्णाघटयोगि तद्भेदेव स्वव्यापारव्याप्तिप्रसङ्ग इति भावः । अव्यक्तस्य तु पियङ्गस्य नाक्त भेदसाधनं सम्भवतीत्याह—यदा त्विति । कोऽसौ केन भेदसाधनेन भिद्येतेति ।

तदेव धर्माणां भेदसाधनमभिधाय त भेद विभजते—तत्र त्रय खल्विति । उदिता इति वर्तमाना इत्यथ । अध्वना पौर्वापर्यं निगमयति—ते चेति ।

चोदयति—किमथमिति । किनिमित्तमतीतस्वानन्तरा न भवन्ति वर्तमाना ? हेतुमाह सिद्धं नी—पूर्वपश्चिमताया अभावात् । विषयेण विषयिणीमनुपलब्धि सूत्रयति । अनुगतममवाग्लभमवैधयण दशयति—यथा नागतवर्तमानयोरिति । उपसङ्गति—तदिति । तत्तस्मादनागत एव समनन्तरं पूर्वत्वेन भवन्ति वत्तमानस्य नातीत । अतीतस्य वत्तमानं पूर्वत्वेन समनन्तरो नाव्यपदेश्य । तस्मादध्वना यविष्ठोऽतीत इति सिद्धम् ।

स्यादेतत्—अनुभूयमानानुभूततयोदितातीतो शक्यावु नेतुम् । अव्यपदेश्यास्तु पुनर्धमा अव्यपदेश्यतयैव शक्या नो नेतुमित्याशयवान्पृच्छति—अथानव्यपदेश्या के केषु समीक्षामहे । अत्रोत्तरमाह—सर्वा सर्वात्मकमिति । तदेवोपपादयति—जलभूम्योरिति । जलस्य हि रसरूपस्पर्शशब्दवतो भूमेश्च गन्धरसरूपस्पर्शशब्दवत्या पारिणामिक वनस्पतिलतागुल्मादिषु मूलफल

प्रसवपलनवादिगतरसादिवेश्वरूप्य दृष्टम् । सोऽयमननवमात्मकाया भूमेरनी
 दृश्य वा जनस्य न परिणामो भवितुमर्हति । उपपादित हि नामदुत्पद्यत
 इ । तथा स्थावराणां पारिणामिक जङ्गमेषु मनुष्यपशुमृगादिषु रसादिवैचित्र्य
 दृष्टम् । उपसृज्याना हि ते जलादिभेदसम्पदमासादयति । एव जङ्गमाना
 पारिणामिकस्थावरेषु दृष्टम् । रुधिरावसेकात्किल दाडिमीफलानि तालफल
 आत्राणि भवन्ति । उपसहरति—एवमिति । एव सर्वं जनभूमादि सवरसा
 द्यात्मकम् । तत्र हेतुमाह--जात्यनुच्छेदः । जलत्वभूमित्वादिजाते सवत्र
 प्रत्यभिज्ञायमानत्वेनानुच्छेदात् । ननु सर्वं चैत्सर्वात्मकं हन्त भो सर्वस्य
 सर्वादा सवत्र सवथा सनिधानात्समानकालीना भावाना व्यक्ति प्रसज्येत, न
 खलु सनिहिताविकलकारण कार्यं विलम्बितुमर्हतीत्यत आह—देशकावेति ।
 यद्यपि कारणं सव स्वात्मकं तथापि यो यस्य कायस्य देश—यथा कुङ्कुमस्य
 काश्मीर, तेषां सत्त्वेऽपि पाञ्चालादिषु न समुदाचार इति न कुङ्कुमस्य
 पाञ्चालां देष्वभिव्यक्ति । एव निदास न प्रावृत्र समुदाचार इति न तदा
 शाकीनाम् । एव न मृगी मनुष्य प्रसृते, न तस्या मनुष्याकारसमुदाचार इति ।
 ० । नानुपुण्यवा स्वरूप भुङ्क्ते न तस्मिन्पुण्यनिर्नास्य समुदाचार इति ।
 तस्मिन् दृश कालाकारनिमित्तानामपवधादपगमान समानकालमात्मना भावा
 नाम भयं केनरिति ।

तदेतं धर्मान्निबन्धयतेषु धर्मिणोनुगमं दर्शयति—य एतेष्विति ।
 सामान्य धर्मरूपम् । विशेषो धम । तदात्मोभयात्मक इत्यथ । तदेवमनुभव
 सिद्धमनुगत धर्मिण्य दर्शयित्वा तमनिच्छतो वैनाशिकस्य क्षणिक विज्ञानमात्र
 ित्ता मच्छतोऽनिष्टप्रसङ्गमुक्त्वा स्मारयति—यस्य त्विति । वस्तुप्रत्यभिज्ञा
 नाच्चेति । न हि देवदत्तेन दृष्ट यज्ञदत्ता प्रत्यभिज्ञानाति । तस्माद्य एवो
 नुभविता स एव प्रत्यभिज्ञातेति ॥ १४ ॥

योगवात्तिकम्

तत्सूत्रं तत्रेति पूरयित्वा पठति—तत्रेति । तेषु परिणामेषु नेपा परिणा
 मानामिति यावत् । धमाति सूत्रेण सहान्वय ।

शान्तोदितान्वयप्रदेश्यधर्मानुपातां धमी । अतीतवत्तमानानागतधर्मै
 ष्वनुपाती वत्तमानरूपेषानुगतो धर्मो यर्थ । अत्रान्वयप्रदेशयति विशेषण धर्मध
 र्मिणाविवेकप्रदर्शनाय । तथा च वर्त्तमानत्वावर्त्तमानत्ववैधर्म्येण धर्मिणो
 धर्मस्य च विवेक इति भाव ।

धर्मशब्दार्थं वाच्यं—योग्यतेति । दग्धशक्तेरपि सम्राहाय योग्यताऽ
 ष्च्छिञ्जेत्यक्तम् ॥ वत्तमानता स्वरूपयोग्यतेत्यर्थः । तेनातीतादिसाधारण्य

लाभ । एवकारो वत्तमानानि विशषव्यवच्छेदाथ । कित्त्व चाना-
गतुकत्वम्, तथा चाग्नेदाहशक्तिवद्धमा अपि धमिण्ण यावद्द्रव्य-
भावन, न हि शाक्तावयोग शक्तिमतऽस्ति, शक्तशक्तिमतोर-
भेदादिति भाव । धमशब्दायमुक्त्वा तस्य शान्तादतोपपादनायान-
भिव्यक्तिदशायामपि सत्ता साधयति-स चेति स च धम शाक्तरूप
फलप्रसवात् तदानुमितानुमितव्यक्तावस्थक इत्यथ । आकाशमन्त्रे हि मृद्य व घट-
स्तन्तुष्वेव पट इत्यादिभेद फलस्य प्रसवे न स्याद् । जनाऽनदित्व
वक्तव्यम्, अनार्दत्वाच्चानन्तर्त्वादिति भाव । एकानन्तर्व्यवस्थापि धर्म-
धर्मिविवेकायाह-एकस्येति । स च धम एकस्य धर्मिणोऽनकाऽपि दृष्ट
इत्यथ । सूत्रतात्पर्यविषय धमाद् धमिणा विवेकमुपपाद्य दौ धमाणा मेवान्योन्य
प्रतिपादयति-तत्रेति । तेषु धर्मेषु मध्ये वत्तनागो धमाऽन्तरेभ्यो वत्तमा-
नार्तिरिक्तधर्मैभ्य शान्ताव्यपदेश्यरूपेभ्यो भिद्यते विविच्यते, वत्तमानत्ववत्तमा-
नत्ववैधर्म्यादाति शेष । वत्तमान इत्यस्य विवरण स्वव्यापारमनुभवन्ति ।
न वेव किं धमाणाभिन्यान्यमत्यन्तमेव भेदो न तु भेद भेदौ ? नत्याह-यदा
त्वेति । यदा तु शान्ताव्यपदेश्यावस्थाया धम सामान्यनदिव्यक्तविशष
राहस्येन धमिण्यनुगता विलना भवति तदा धमिस्वरूपमानतयाऽवस्थानाद्
धम्यविभगादिति यावत्, कोऽनो धम जन व्याप रसा मन्त्रेण=अयोगो भवि
विच्यत, धमस्य तल्लक्षणास्य वाऽनुगताभात् । अतस्तदानामावभावात् लक्षणाभे-
दोऽपि भवतीत्यथ । एतेन च भव्यकृता ब्रह्म द्वैतमपि वेदान्तोक्तं प्रत्य
तप्रायम्, प्रलय अववस्तूना परमात्म यावभावात्, यथाऽकाशोऽन्तरात्मा ।
तथा च श्रुति-स यथा सर्वासामपा समुद्र एकायनामत्त्वादाना समष्टि-
जीवस्य प्रलय प्रदश्यात्माद्वैतमाह-यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतर
पश्यति यत्र त्वस्य सवमात्मैवाभूत्तत्केन क पश्येदिति ।

इदानीं शान्तोदतव्यपदेश्यशब्दार्थं व्याचष्टे-तत्र त्रय इति । तदिदं
व्याख्याय तस्य पाठक्रमात् क्रमभ्रम परिहृत्तुमाह-ते चानागतस्येति । एव
वक्ष्यमाणानुपदेश्यऽपि पाठक्रमा नादत्तय इत्याह-वत्तमानस्यानन्तरा
अतीता इति । पाठक्रम कथं त्यज्यत इत्याशयेन पृच्छात्-किमथमिति ।
उत्तरम्-पूर्वपश्चिमतया अभावादिति । पूर्वपश्चिमद्वारादत्यथ । तदेव
विवृणोति-यथेति । नैवमतीतस्येति । वत्तमानेन सहेति शेष । तथा चा
नागतावस्थाया प्रागभावस्थानायाया वत्तमानावस्थाया हतुत्वादातावस्थाऽ
नन्तर वर्त्तमानावस्था न भवती यथ । उदितानुपदेश्यरूपपाठक्रमस्यागोऽपादमेक
बीजामिति भाव । उपसाहरति-तस्मादिति । समनन्तर पश्चिमो लक्ष्यभेद
इति शेष । तत्त्वतोऽनागत एव वर्त्तमानस्य समनन्तर पूर्वो भवतीत्यर्थ । एतेन

सत्कायवादेऽपि पूवाभिव्यक्तो घटादिर्न पुनरुत्पद्यत इति सिद्धान्त स्मर्त्तव्य । नन्वनागतवत्मानयो कार्यकारणभाव एव किं प्रमाणमिति चेत् ? शृणु—यद्यत्तीतस्य पुनवर्त्तमानता स्यात् तर्ह्यनिर्मोक्ष स्यात् विनष्टान्त करणाविद्य कर्मादीना पुनरुद्भवेन मुक्तस्यापि साहारोदयसम्भवात् । किं च यद्यतीतोऽपि घट पुनर्वर्त्तमान स्यात्तदा स एवाथ घट इति कदाचित्प्रत्यभिज्ञायेत । अतो योगयानुगमनभ्याऽनातयकृत्यन्न्मज्जन निषायत इति । अत्रानागतातीतावस्थयो प्रागभ वध्वनरूपयो कार्यात्पादकानुत्पादकत्ववैधर्म्यवचनाद् अयक्तावस्थाया एवावान्तरभेदावनागतातीतते परस्परविनक्षणे इति म न यम् । नन्वेवमतातस्य पुनरनुत्पादादतीतसत्त्वकल्पना व्यर्थेति चेत् ? न, लोमानतीतान्दृष्टो स्वदेह इत्यादिवाक्यशतसिद्धयोगिप्रत्यक्षान्यथानुपपत्त्या तत्सिद्धे, विषयतत्सन्निकषयो प्रत्यक्षहेतुत्वात् । न चातीतार्थस्मरणमेवास्त्विति वाच्यम्, पूवाननुभूतस्यापि योगिना दशनात् । ये तु योगजघर्मस्थापि सन्निकषत्वच्छिन्तित तेषामप्यसत्यदार्थे सन्निकर्षानुपपत्ति, प्रत्यक्ष प्रति सन्निकर्षनानात्वैवाननुगमेन हेतुना प्रहानुपपत्तिश्च । ज्ञानादेविषयताऽऽदिरूपोऽपि सम्बन्धोऽस्ति न सम्भवति, सतोरं व सम्बन्धदर्शनादिति प्रत्यक्षादिषु सयोगादिरेव प्रत्यासत्ति, योगजघर्मणे चाथमतमत्रादिप्रतिबन्धमात्र क्रियत इति त्रिक् ।

शान्तोदितौ व्याख्यायाव्यपदेश्य व्याख्यातु पृच्छति—अथाव्यपदेश्याः क इति । ये व्यापारान् करिष्यन्ति तेऽव्यपदेश्या इति वक्तु न शक्यते, अकरिष्यमाणव्यापारकस्यापि केवलानागतलक्ष्यस्य वस्तुन स्वीकारादित्यत प्रकारान्तरेणाव्यपदेश्य लक्षयति—सर्वे सर्वात्मकमिति । सर्वात्मक सर्वशक्तिकम् । तथा च सवत्र परिणामिन्यवस्थिता सर्वविकारजननशक्त्य एवाव्यपदेश्या इत्यर्थः । ननु वर्त्तमानातीतावस्थयोरनुभवस्मरणे प्रमाणे स्त, शक्त्याख्यायां त्वानागतावस्थाया किं प्रमाणम् ? किं वा सवत्र सर्वशक्तिकत्वे प्रमाणाभित्याकाशायामाह—यत्रोक्तमिति । अभिव्यक्तिरितीत्य तेनान्वय । यत्र सर्वे सवशक्तिमदित्यत्रार्थे पूर्वान्तरैरिद वक्ष्यमाणा प्रमाणासुक्तमित्यर्थ । तत्रादौ प्रत्यक्षस्थले शक्तिमनुमापयत—जलभूम्योरिति । स्थावरेषु रसादिभि मधुराम्लसुरम्भसुरभिष्टुदुकठिनत्वादिभिर्भयदननरूपत्व तज्जलवृथिव्यो परिणामनिमित्तकमित्यन्वयव्यतिरेकाभ्या प्रत्यक्षतो दृष्टम्, अतो जलभूमौ स्थावरात्मिके स्थावरशक्तिमत्याविति भावः, शक्तिं विनाऽपि कायकरोऽतिप्रसङ्गात्, तथा जङ्गमेषु यद्वैश्वरूप्य स्थावराणा परिणामनिमित्तक दृष्टम्, मनुष्यादीनां धान्यादिस्थावरकार्याणां धान्यादिविशेषै रूपादिविशेषदर्शनात्, तथा

स्थावराणां यद्वैश्वरूप्यं तज्ज्ञानानां परिणामनिमित्तकं दृश्यम्, गोमयदुग्धाद-
भिर्घां यच्चम्पकादीनां स्थावराणां विभिन्नरूपपरसादिदशनादित्यथ । एवमादि-
दृष्टान्तं सप्रभुवस्तुषु सवावकारजननशक्तिं सिध्यतात्याह-इत्येवमिति । यथा
जलादिस्थावराद्यात्मकम् एवमयदपि सवविकारात्मकं तच्छक्तिमत् । नन्वतीत
काथं शक्तिमत्त्वं नास्ति भवति प्रस्तुतात्पत्येन शक्तिम्—जात्यनुच्छेदेनेति ।
यद्यप्यतिकायं यत्कथं उच्यते तत्र तज्ज्ञानायसवस्यानुच्छेदादित्यथ ।
तथा च सात्त्विकं च भवजातं च तत्र तत्त्वमेवात्र त्रिवर्तिनामात् भावः । एतेना-
यद्वैश्वरूप्यं परिणामं प्रकृतं स प्रकृतं वृत्तं नानाव्ययमभङ्गं, तज्जातीयं यत्कथं
न्तरजननशक्तिं सम्भवादात् । तदं तु ह्यदिष्णुपुराणे—

यथा च वाक्पुत्रं कृत्वा वशात्कालेऽस्मिन् युते ।
आत्मीयं तत्र भवति तत्र ज्ञानं न्यायं वै तत ॥
सम्भवतस्तन्मत्तं भवत्ये परे द्रुमा ।
तेऽपि तत्क्षेत्रे नरैर्यानुगता मुनि ॥
एवमव्याकृतात्पूना जायते महदात्म्ये ।
सम्भवति सुरासंभ्यस्तन्मत्तं खिलज तव ॥ इति ।

यदि च सत्रं सव ज्ञानायवस्तुजननशक्तं स्वान्वियते तदा कथमेकस्मात्-
देव चतुशरीरादात्तं देवतानवनरप्रधानं समुद्भव ? कथं वाऽऽस्त्यजं त-
राग्ने समुद्रशपरात् ? कथं व ब्रह्मविष्णुशुक्रपावलाशरीरादपुं षड्वरूप-
दशनम्, योगना च स्वशरारमनसारनन्तां त्रिवर्तय उपपद्यन्ते ?
किं बहुना —

उपदक्षयति तं ज्ञानं ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः ।
यत्नं भूतान्यशेषेण द्रक्ष्यस्यात्मन्यथा मयि ॥
सवभूतस्यमात्मानं सवभूतानि चात्तन्नि ।
ईक्षते योगयुक्तात्मा सत्रं समंशन ॥

इत्यादिवाक्यैः सवप्राणिशरारे सवजातीयवस्तुसत्तावचनं शाक्तरूपता विनाऽऽ-
ब्जस्येन नोपपद्यते । अत्रु नादिभिश्च शाक्तरूपयावाद्यतं भावभीष्मवध, द-
कमेव कृष्णादशरीरे कलात्मकं दिव्यचक्षुषा दृष्टं योगाभरतातानागत-
मिवेति । एतेन स इदं सव भवति तस्मात्सवमभवदिति श्रुते ब्रह्मविद्
सर्वाभाररूपा श्रुत्युक्ता सिद्धिरुपादिता तथा जीवोपाधावपि महैश्वर्यं
शक्तिमत्त्वाजीवानामाश्वरत्वप्रतिपादकश्रुतिस्मृतय उपपन्ना, तथा त एते
सत्या अनुतापिधाना इति श्रुतिरपीति मन्तव्यम् । नन्वेव सत्रं सर्व-
कातिशक्त्यङ्गीकारे कथमेकदा नानाविकारोत्पत्ति ? कथं वा शिलाशकला-

३११ तत्त्वबशारदी योगवातिकविमूपितव्यासभाष्यसमेतम् । [पा ३ सू १४]

दपि नाङ्क रात्पत्तिरस्मदादिशराराचतुर्मुत्वादिवत् सङ्कल्पमात्रेण नाखिल प्रायसुत्पत्तिरित्याशङ्का परिहरति—देशकालेति । देशो भूलोकादि, काल कलियुगादि, आकार सत्थानम् अवयवसयोगविशेष निमित्तमधर्मादिसै रपवन्वात् प्रातव घात् एकदा कारणेषु न विरुद्धानामाभूतशक्तीनाम भिन्नक्रियत्तमानलक्षणपरिणाम इत्यथ । एतेन च प्रतिबन्धवचनेनान्या अपि उक्ताशङ्का परिहृता । सहकारिविरहादित्यथ इत्यपि कश्चित्, तस्यापि प्रतिबन्धनिवतकविलम्बे पर्यवसानम्, निमित्ताभप्रगोत्त्व प्रप्रतिनि । वरणमे दस्तु तत क्षेत्रिकवद् इत्यागामिसूत्रे सर्वेषां निमित्तकारणानां स्वतन्त्राया प्रकृतेः परिणामेषु प्रतिबन्धनिवर्त्तकतामात्रावगमादिति । अतः शिलाशकलान्नाङ्कुरोत्पत्तिरवयवसयोगविशेषस्याङ्कुरोत्पत्तिप्रतिबन्धकत्वाद्, अस्मदादि , ब्रह्माण्डादिशाक्तमतश्च घटादे ब्रह्मण्डाद्युत्पादनं विनैव प्रायशो नाशदशनात् । सा शक्तिः स्रष्टृत्वघटादाना सहव नश्यति, आघारनाशात्, कदाचित् ननुषशरीरादीनां रुपादि भाववत् परमेश्वरादिसङ्कल्पो घटादानामपि प्रकृत्यापूरवशाद् अव्यवस्थिता खिलपरिणामाः भवत्येव । तथा चोक्तम् लौकिकैराप—

विषमप्यमृतं कश्चिदभवेदमृतं वा विषमोऽश्वच्छया ॥ इति ।

एतेन तथा ज्ञानेन पुरुषायसमाप्त्या चित्तस्यात्यन्तिकलयकालेऽनागतदुरुमपि शक्तिरूपचित्तं सहैव नश्यति, अतो ह्येव दुःखमनागतमिति सूत्रोक्तमनागतदुःखस्य हेतुत्वमुपपन्नम् । एव च सान विकाराणां क्वाचक्ष्णमत्रमपि भवत्यनागतातीततारूपमिति वक्तव्यम्, अन्यथाऽनागतदुःखस्य हेतुत्वानुपपत्तिः । परेषामनागतदुःखस्य हानिश्चिद्वत्त्वान्न पुरुषार्थः, अस्मिन्नानागतदुःखमभावितया न घटेतेति ।

पदाथान् व्याख्याय समग्रं सूत्रायमाह—य एतेष्विति । अन्वयी सर्वेषामान्वया स्थिर इत्यर्थः । तथा चाभिव्यक्तानभिषक्तत्वैवैवम्येण धर्मधर्मिणोर्वैवक इति सूत्रतात्पर्यात् । तदेवमन्योयवैवम्याद्वैवम्योऽतिरिक्ततया धर्मा प्रसाधित, इदानीं तदनभ्युपगमे भाष्यकारो बाधकमप्याह—यस्य त्विति । धर्ममात्रमित्येनैव क्षणिकत्वमप्यायातम्, अनेकक्षणस्थापित्वे हि क्षण्यसम्बन्धरूपधर्मवत्त्वमेव पदार्थमात्रस्य स्यादिति । धर्ममात्रमित्यस्य विवरया निरन्वयमिति । निधर्मिकमित्यर्थः । धर्मिनिराकरणादात्मा क्षणिकविज्ञानमित्यायातम्, तथा च प्रथमपादोक्तमेव दूषणमाह—तस्य भोगाभाव इति । शेषं सुगमम् ॥ १४ ॥

१ अस्य पूर्वार्थम् रघुवक्त्रे—

अभिय यदि जीवितापहा हृदये किन्निहिता न हन्ति माम् । इति ।

क्रमान्यत्व परिणामान्यत्वे हेतु ॥ १५ ॥

एकस्य धर्मिण एक एव परिणाम इति प्रसक्ते क्रमान्यत्व परिणामान्यत्वे हेतुभवतीति । तद्यथा—चूर्णामृत्पिण्डमृदघटमृत्कपालमृत्कणामदिति च क्रम । यो यस्य धमस्य समनन्तरो धम स तस्य क्रम । पिण्ड प्रच्य वते घट उपजायत इति धमपरिणामक्रम, । लक्षणपरिणामक्रमो घट स्यानागनभावाद्भूतमानभावक्रम, तथा पिण्डस्य वतमानभावादतीत भावक्रम । नातीतस्यास्ति क्रम । कस्मात् ? पूवपरताया सत्या समनन्तरत्वम् सा तु नाम्त्यतीतस्य । तस्माद् द्वयोरेव लक्षणयो क्रम । तथावस्थापरिणामक्रमोऽपि घटस्याभिनवस्य प्राप्ते पुराणता दृश्यते । सा च क्षणपरम्परानुपातिना ऋमेणाभिव्यज्यमाना परा व्यक्तिमापद्यत इति धमलक्षणाभ्या च त्रिंशष्टोऽय तृतीय परिणाम इति ।

त एते क्रमा धर्मधर्मभेदे सति प्रतिलब्धस्वरूपा । धर्मोऽपि धर्मो भवत्ययधर्मस्वरूपापेक्षयेति । यदा तु परमायतो धर्मिण्यभेदोपचारस्तद् द्वारेण स एवाभिधीयते धर्मस्तदायमेकत्वेनैव क्रम प्रत्यवभासते ।

चित्तस्य द्वये धर्मा परिदृष्टाश्चापरिदृष्टाश्च । तत्र प्रत्ययात्मका परिदृष्टाः । वस्तुमात्रात्मका अपरिदृष्टा । ते च सप्तेव भवत्यनुमानेन प्रापितवस्तुमात्रसद्भावा —

निरोधधमसस्कारा परिणामोऽथ जीवनम् ।

चेष्टा शक्तिश्च चित्तस्य धर्मा दशनवर्जिता ॥ इति ॥१५॥

तत्त्ववैशारदी

क्रमान्यत्व परिणामान्यत्वे हेतु ।

किमेकस्य धर्मिण एक एव धमलक्षणावस्थालक्षण परिणाम उत बहवो धर्मलक्षणावस्थालक्षणा परिणामा ? तत्र किं प्राप्तम् ? एकत्वादधर्मिण एक एव परिणाम, न ह्येकत्वात्कारणात्कायभेदो भवितुमर्हति तस्याकस्मिन्कत्व प्रसङ्गादित्येव प्राप्त उच्यते—क्रमा यत्वात्परिणामान्यत्वम् । एकस्या मृद-श्चूर्णपिण्डघटकपालकणाकारा परिणतिपरम्परा क्रमवती लौकिकपरीक्षकै रध्यक्ष समीक्ष्यते । अन्यच्चेद चूर्णपिण्डयोरान न्यमयच्च पिण्डघटयोरन्यच्च घटकपालयोरन्यच्च कपालकणयो एकत्र परस्यान्यत्र पूर्वत्वात् । सोऽय क्रमभेद परिणाम एकस्मिन्नवृत्तमान परिणामभेदमापादयति । एकोऽपि च मृद्धर्मी क्रमोपनिपतिततत्सहकारिसमवधानक्रमेश क्रमवती परिणामपरम्परा मुद्भवद्भेदेनामाकस्मिकवतीति भावः । धर्मपरिणामान्यत्ववत्त्वक्षणापरिणामान्य-

त्वेऽवस्थापरिणामान्यत्वे च समान क्रमान्यत्व हेतुरिति । तदेतद्भाष्येणा-
बधोत्पत्ते-एकस्य धर्मिणो हति । क्रमक्रमवतोरभेदमास्थाय स तस्य क्रम इत्यु-
क्तम् । तथावस्थापरिणामक्रम इति । तथा हि-क्रीनाशेन कोष्ठागारे प्रयत्न
स्वरक्षिता अपि हि व्रीहयो हायनैरतिबहुभि पाणिस्यशमात्रविशीयमाशावयव-
सस्थाना परमाणुभावमनुभवन्तो दृश्यन्ते । न चायमभिनवानामकस्मादेव
प्रादुर्भवितुमहति । तस्मात्क्षणापरम्पराक्रमेण सूक्ष्मसूक्ष्मतरसूक्ष्मतमवृद्धत्वादि-
क्रमेण प्रान्तेषु विशिष्टोऽय लक्ष्यत इति ।

तदिदं क्रमान्यत्व धमधमिभेदपक्ष एवेत्याह—त एत इति । आ
विकारेभ्य आ^१ चालिङ्गादापेक्षिको धमधर्मिभावो मृदादरपि तन्मात्रापेक्षया
धमत्वादित्याह—धर्मोपीति । यत्र परमार्थधमिण्यलिकेऽभेदोपचारप्रयोगस्त-
द्द्वारेण सामानाधिकरण्याद्वारेण धर्म्येव धम इति यावत् तदैक एव परि-
णामो धर्मिपरिणाम एवेत्यथ, धमलक्षणावस्थाना धर्मिस्वरूपाभिनिवेशात् ।
तदनेन धर्मिणो दूरीत्सारित कूटस्थनित्यत्वमित्युक्तप्रायम् ।

धमपरिणाम प्रतिपादयन्प्रसङ्गेन चित्तधर्माणा प्रकारभेदमाह—चित्त
स्येति । परिदृष्टा प्रत्यक्षा । अपरिदृष्टा परोक्षा । तत्र प्रत्ययात्मका प्रमाणा
दय, रागादयस्तु वस्तुमात्रा इत्यप्रकाशरूपतामाह । स्यादेतत्—अपरिदृष्टा
श्चेन्न सन्त्येवेत्यत आह—अनुमानेन प्रापितो वस्तुमात्रेण सदभावो येषा ते
तयोक्ता । पश्चा^२न्मानसाधर्म्यादागमोऽप्यनुमानम् । सत्तापरिदृष्टान्कारिकया
सगृह्णाति—निरोधेति । निरोधो वृत्तीनामसप्रज्ञातावस्था चित्तस्थावमत
सस्कारशेषभावोऽनुमानतश्च समधिगम्यते । धर्मग्रहणेन पुण्यापुण्ये उपलब्ध-
यति । क्वचित्कर्मैति पाठ । तत्रापि तज्जनिते पुण्यापुण्ये एव गृह्यते । ते
चागमत सुखदुःखोपभोगदशान्दानुमानतो गम्येते । सस्कारस्तु स्मृतेरनु-
मीयते । एव त्रिगुणत्वाच्चित्तस्य चल च गुणवृत्तमिति प्रतिक्षण परिणामोऽ
नुमीयते । एव जीवन प्राणधारण प्रयत्नभेदोऽसविदितश्चित्तस्य धर्म
श्वासप्रश्वासाभ्यामनुमीयते । एव चेतसश्चेष्टा क्रिया तथा यथा तैस्तरिन्द्रियै
शरीरप्रदेशैर्वा सप्रयुज्यते, सापि तत्सयोगादेवानुमीयते । एव शक्तिरप्युद्भू-
ताना कार्याणा सूक्ष्मावस्था चेतसो धम स्थूलकार्यानुभवादेवानुमीयत
इति ॥ ११ ॥

योगवार्तिकम्

नन्वस्तु धर्मा धर्मातिरिक्त, तथाऽप्येकस्य धर्मिणो एक एव परिणामोऽ

१ एष च प्रयोगो न व्याकरणानुरोधी । परन्तु बहुत्रोपलभ्यते तत्त्ववधार-
णामपि ।

२ पदज्ञानपश्चाद्भावित्वादिति भाव ।

स्तु एकस्य नानापरिणामाङ्गाकारे सहकारिभेदकल्पनागौरवादित्याशङ्काया मेकस्य धर्मिण परिणामभेद साधयति एकस्य धर्मिण आगामिसूत्रवक्ष्यमाण परिणामत्रयसिद्धये—

क्रमान्यत्व परिणामान्यत्वे हेतु । एकस्य धर्मिण परिणामनानात्वे क्रियाभेदा हेतुलिङ्गमित्यथ ।

आशङ्कापूर्वक सूत्र व्याचष्टे—एकस्येति । भवतीति असद्भात इति शेष । हेतुत्व प्रतिपाद यतुसा । धमपरिणामावषये धर्मिण क्रम दशयति—चूर्णोति । एकेव मृत् प्रथम चूर्णमृत्तश्चरति, तत पिण्डमृद्भवति, ततश्च घटमृदिति । घटोत्पत्ता मृद्धमिण क्रम प्रातपाद्य घटलयेऽपि मृद क्रममह—कपाल मृत्करणमृदिति । चशब्दान्यपरिणामविषयऽपि क्रम समुच्चायते । सवत्र मृच्छब्दा मृद्धमिण एकत्वप्रतिपादनाय, एकस्य सामायात्मकस्य मृद्धमिणो ऽनङ्गीकार मृत्स्वित्यनुगतप्रत्ययो न स्यादिति भाव । ननु धमाणांमेव क्रम पौवापयात्मा सम्भवात् न तु धर्मिण इत्याशङ्काया प्रकृते क्रम लक्षयति— यो यस्येति । यस्य धर्मिणो घमान्तरस्य समनन्तरो यो धम स एव तस्य धर्मिण क्रम इत्यथ । तथा च मृदेकैव चूर्णं भूत्वा पश्चात् पिण्डो भवतीत्येक क्रम, पश्चाच्च घट इत्यादिक्रमैर्मृद्धमिण एव क्रमबहुत्वमिति भाव । धर्माणां क्रमस्यैवात्र विवक्षितत्व तु तेषां क्रमनानात्वेऽप्येकस्य धर्मिण परिणामबहुत्व न सि यतीति भेदद्वाराशयः । परिणामत्रयऽपि क्रममुदाहरति—पिण्ड प्रच्यवत इत्यादिना नातीनस्यास्ति क्रम इति । लक्षणलक्षणान्तरप्राप्तिरूप क्रमो नातातस्येत्यथ । धमपारणाम इवावस्थापरिणामे प्रतिक्षणक्रमा न प्रत्यक्षीक्रियत इति तमनुमानेन साधयति—घटस्याभिन्नवस्येति । प्रा त इति शेष । सा चेति । सा च पुराणता क्षणपरम्पराऽनुपातिना प्रतिक्षण भिन्नेन स्वरूपसत्ताक्रमसमूहेनैवाभिव्यज्यमाना भवन्ती चरमावस्थाया स्फुटप्रत्यक्ष गोचरतामेति । अत पुराणताऽभि यक्ति हेतुतया प्रतिक्षणमवस्थापरिणामोऽनुमीयत इति शेष । प्रतिक्षणपरिणामतो र्यासध्यति तदाह—धमलक्षणाम्यामिति । विशिष्टोऽतिशयित, धमलक्षणपारणामयो प्रतिक्षणमनुपादादवस्थापरिणामस्य च प्रतिक्षणमुत्पादादित्यथ । तथा चाक्त मनुना—

घोरेऽस्मिन्हत ससारे नित्य सततघातिनि । इति ।

स्मृत्यन्तरेषु च—

नित्यदा ह्यङ्ग भूतानि भवन्ति न भवन्ति च ।

कालेनालक्ष्यवेगेन सूक्ष्मत्वात्तन्न दृश्यते ॥

इत्यादि च । पुराणो चात एव चतुर्विध प्रलय उक्त —

नित्यो नैमित्तिकश्चेति प्राकृतात्यन्तिकौ तथा ॥ इति ।

नित्य प्रतिबन्धा जायमान । एतेन स्वप्नमायाऽऽदिदृष्टान्ता अपि प्रपञ्चस्य क्षणभङ्गुरत्वेनैव श्रुतिस्मृतिष्वभिप्रेता इति ।

सूत्रतात्पर्याथमाह—त एव इति । प्रतिलिखस्वरूपा प्राप्तसम्भवा इतरथा तु नेत्यथ । ननु धर्मिणोऽपि षटादे कपालादिधमत्वात् कथं धमधर्मिणोर्भेद इति ? तत्राह—धर्मोऽपीति । तथा च यो यस्य धर्मो स तस्माद्भिन्न इत्येव नियम इत्यथ । नन्वेव धमधमिलक्षणाना परिणामभेदे कथमेकस्या ऋक्ते सर्वे पारणामा इति श्रूयते—

इत्येषा प्रकृति सर्वा व्यक्ताव्यक्तस्वरूपिणी

इत्यादिस्मृतिषु ? तत्राह—यदा त्विति । यदा तु परमाथधर्मिण्य प्रधानेऽभेदे पचारेण्य निमित्तेन सर्वोऽपि धम स एवाभिधायते तदाऽय क्रम एकत्वेन एकनिष्ठत्वेनैव प्रतीयत इत्यथ । परमार्थधर्मित्वं च साक्षात्परम्परया सविकारा श्रयत्वम्, तच्च प्रधानस्यैवास्तीत्य य, अपारमाधिकधमिण्य आपेक्षिकत्वात् यथा परिणामिना सत्यत्व यथा वा ब्रह्ममीमांसाया जावान्मात्मत्वमपारमार्थिक तयोरेपि शशशृङ्गदेहाद्यापोक्षकत्वादि भाव । अत्र प्रधानस्यैव पारमार्थिक धर्मिकत्व वदद्भि भाष्यकारै परमात्मन एव निरतिशयसतोऽनापेक्षिकात्मनश्च पारमार्थिकत्व पारमार्थिकत्व च श्रुतिस्मृतिसिद्धमनुमत न्याय साम्यादिर्नित्येयम् । तथाऽभेदोपचारवचनाद् धमधर्मिणाभेद एव पारमार्थिक, अत्रिभागमात्र त्वभेद इत्यप्युक्तमिति । तदित्य सूत्रगणेन प्रपञ्च प्रकृतिपरिणाम इति सिद्धातितम् । तत्र चारम्भवादिभि सहास्माक धर्मवर्णभेदसत्कार्ययोरेव विरोधो न तु प्रपञ्चस्थाचेतनसूक्ष्मद्रव्योपादानकत्वेऽपि तेरभेदप्रत्ययनियाम कस्याविभागलक्षणास्वरूपस्यानङ्गाकारात्, प्रागभावध्वसयोरङ्गोकाराच्च । ये तु प्रपञ्चस्य ब्रह्मविवर्ततावादिनस्तै सह च नास्माक विरोधलोशोऽपि वर्त्तते, मायापरिणामस्य प्रपञ्चस्य परमात्म्ययतात्त्विकताया अस्माभिरपाष्टत्वात्, इन्द्री मायाभि पुरुरूप ईयते,

बहुरूप इवाभाति मायया बहुरूपया ।

रममाणो गुरोष्वस्या ममाहमिति बध्यते ॥

इत्यादिश्रुतिस्मृतिषु मायाविकारस्यैव परमात्मन्यध्यारोपावगमात्, शुक्तौ बुद्धिपरिणामरजतारोपवद् । बध्यत इति अशत इत्यर्थ । यदि च मायायामपि विवर्त्तन प्रपञ्चस्य कश्चिद्भेदो तदपि परमाथाभिप्रायेणैव्यत एवास्माभि, मायाऽपेक्षया तत्काल्यामनित्यत्वेन तामपेक्ष्य मिथ्यात्वाद् वाचारम्भण विकारो नामधेय मृत्तिकेत्येव सत्यमित्यादिश्रौतदृष्टान्तैरेवमेव सिध्येदिति ।

तदेव चित्तपरिणामप्रसङ्गेन सर्ववस्तूनां भूतेन्द्रियशब्दोपलक्षितानां त्रिविध परिणामः सूत्रकारेण प्रतिपादित, तत्र सूत्रकारेण च सत्य निरोध व्युत्थानसंस्काररूपावेव परिणामौ प्रतिपादितौ न सर्व इति न्यूनता, तस्या परिहाराय परिणामात्मकान् चित्तमानशेषतः प्रकरणासमाप्त्यवसरे दर्शयति— चित्तस्य द्वय इति । परिदृष्टापरिदृष्टा = प्रत्यक्षाप्रत्यक्षा, प्रत्ययात्मका इति प्रत्ययो वृत्तिपरिणामविशेषो य साक्षिणि प्रतिबिम्बाधानत्तमः, स च ज्ञानेच्छाकृतिसुखदुःखादिमान् प्रदीपशिखावद् द्रव्यरूप परिणामविशेषः, तदात्मका सद्रूपा इत्यर्थः । वस्तुमात्रेति । गरमाणुतद्रूपवत् प्रतिबिम्बाधानाच्च मतया साक्षिण्याभासमाना इत्यर्थः । ते चापरिदृष्टा । अनुमानेनेति । अनुमानेन साधिता वस्तुमात्रतया सत्ता येषा सप्तानामित्यर्थः । सप्त दशयति—निरोधेति । निरोधो वृत्तिनिरोध संस्कारजनकत्वेन निवृत्तियजवद्भावरूपोऽनुमीयत इति प्रागेवोक्तम् । धर्मश्चादृष्टसामान्य भोगवैचित्र्यादनुमीयते संस्कारश्च स्मृतिहेतु तथाऽनुमीयते, परिणामश्चित्तस्योपचयापचयादिवृत्त्युत्कर्षापकर्षादिभिरनुमीयते एतच्च छान्दोग्ये स्पष्टम्—अन्नमय हि सोम्य मन इत्यत्र । जीवन प्राणनादिरूपव्यापारविशेष सुषुप्तावपि श्वासप्रश्वासाभ्यामनुमीयते, चेष्टा चित्तस्य सञ्चारः, स च आग्रस्त्वप्नसुषुप्त्वादिहेतुभ्यां चित्तस्य चक्षुरादिदेशयोगवियोगाभ्यामनुमीयते । यद्यपि चित्तस्य विमुक्त्य तथाऽपि बाह्यसत्त्वाद्युपधम्मनोपचयापचयवच्छ्लोत्रस्यैवौपाधिकी क्रियाऽप्यस्तीति भावः । शक्ति ध्यानादिसामर्थ्यम्, तच्च तत्कार्येणानुमीयते । यद्यपि कायजननशक्ति सर्वपरिणामिष्वनुमेयैव भवति तथाऽपि चित्तस्याखिलधर्मप्रसङ्गेन चित्तमधिकृत्योक्ता ॥ १५ ॥

अतो योगिन उपात्तसर्वसाधनस्य बुभुत्सितार्थप्रतिपत्तये सयमस्य विषय उपक्षिप्यते—

परिणामत्रयसयमादतीतानागतज्ञानम् ॥ १६ ॥

धर्मलक्षणवस्थापरिणामेषु सयमाद्योगिना भवत्यतीतानागतज्ञानम् । धारणाध्यानसमाधित्रयमेकत्र सयम उक्तः । तेन परिणामत्रयसाक्षात्क्रियमाणमतीतानागतज्ञानं तेषु सपादयति ॥१६॥

तत्त्ववैशारदी

अतः परम् आपादपरिसमाप्ते सयमविषयस्तद्दशीकारसूचनी विभूतिश्च वक्तव्या । तत्रोक्तप्रकारे परिणामत्रयमेव तावत्प्रथममुपात्तसकलयोगाङ्गस्य योगिनः सयमविषयतयोपक्षितिः—परिणामत्रयसतमादतीतानागतज्ञानम् ।

ननु यत्र सयमस्तत्रैव साक्षात्करणम्, तत्कथं परिणामत्रयसयमोऽतीतानागते साक्षात्कारयेदित्यत आह — तेन परिणामत्रयसाक्षात्क्रियमाणं तेषु

११७ तत्त्ववैशारदी-योगवार्तिकविभूषितव्यासभाष्यसमेतम् [पा ३ सू १६ १७

परिणामेष्वनुगते ये अतीतानागते तद्विषय ज्ञान सापादयति । परिणामत्रय साक्षात्करणमेव तदन्तर्भूतातोतानागतसाक्षात्करणसात्मकमिति न विषयमेद संयमसाक्षात्कारयोरित्यथ ॥ १६ ॥

योगवार्तिकम्

पादसमाप्तिपर्यन्तानि सयमसिद्धिसूत्राण्यवतारयति—अतो योगिन इति । ज्ञानसाधनानि योगाङ्गानि विस्तरेण व्यख्यातानि, यागकालानावस्थाश्च चित्तस्य परिणामरूपा योगनिष्पत्त्याद्यवधारणाय दशिता । अत पर बुभुत्सि ताना योगिभिर्भिज्ञासितानामथाना साक्षात्काराय यमादिसाधनसम्बन्धस्य योगिन सयमविषय उपलक्ष्यते । उभयत्र सयमाद्यथा सिद्धिर्भवति तत्सर्वं विशिष्य प्रदर्श्यत पादसमाप्तिपर्यन्तमित्यर्थ । अत्र बुभुत्सिताथप्रतिपत्तय इति वचनात् तत्तद्विभूतिकामैरेव ते सयमा क्तव्या, केवलसुसुप्तुभिस्तु सत्त्व-पुरुषान्यतामात्रसयम क्तव्य परचैराग्यायेति सूचितम् । एताश्च विभूतय सयमसिद्धिसूचिका अपि हेया ।

परिणामत्रयसयमादतीतानागतज्ञानम् । अस्य धर्मिणोऽय धमपरिणाम-स्तस्य चाय लक्ष्यपरिणाम, लक्ष्यस्य चाय नवपुराणाद्यवस्थापरिणाम इत्येवमनुक्ष्य यत्र कुत्रचिदर्थे सयमात्साक्षात्कारे सति तदितरार्थानामपि धर्मा दिपरिणामेष्वतीतानागतज्ञान सङ्कल्पमात्रेण प्रणिधानलेशादेव भवतीत्यथ । अन्यविषयकसयमात् प्रतिनियतपदार्थान्तरसाक्षात्कारश्च योगजधर्मबलाद्भव तीति शास्त्रप्रामाण्यादवघायते, धमविशेषात्स्वर्गविशेषवत्, तपोजन्यसिद्धिवत्, भुवनज्ञान सूर्ये सयमादिति वक्ष्यमाणसिद्धिवच्च ।

कश्चित्—समानविषयत्वानुरोधात् सयमविषययोरेवातीतानागतयो साक्षात्कारो भवतीत्यथ इत्याह, तन्न-तर्हि तत्सयमात्तज्ज्ञानमित्येव सामान्यत सूत्र युज्येत, सयमस्य स्वविषयगोचरसाक्षात्कारजनकत्वनियमाद् । अपि च परिणामत्रय साक्षात्क्रियमाण तेष्वतीतानागतज्ञान सम्पादयतीति भाष्ये पौनरुक्त्यमपि स्यादिति ।

भाष्ये—तेष्विति । धर्मलक्षणावस्थापरिणामेषु सर्ववस्तुसाधारणेष्वित्यर्थ । शेष सुगमम् ॥ १६ ॥

शब्दार्थप्रत्ययानामितरेतराध्यासात्सक रस्तत्प्र-

विभागसयमात्सर्वभूतरुतज्ञानम् ॥ १७ ॥

तत्र वाग्दर्शनेवाथवती । श्रोत्र च ध्वनिपरिणाममात्रविषयम् । पद पुनर्नादानुसहारबुद्धिनिर्ग्राह्यमिति । वर्णा एकसमयासभवितात्परस्परनि

रनुद्गहात्मान , ते पदमसस्पृश्यानुपस्थाप्याविभू तास्तिरोभूताश्चेति प्रत्ये
कमपदस्वरूपा उच्यन्ते ।

वर्ण पुनरेकैक पदात्मा सर्वाभिधानशक्तिप्रचित सहकारिवर्णान्तर
प्रतियोगित्वाद्द्वैश्वरूप्यमिवापन्न पूर्वश्चोत्तरेणोत्तरश्च पूर्वैण विशेषेऽवस्था
पित इत्येव बहवो वर्णा क्रमानुरोचिनोऽथसक्तेनावच्छिन्ना इयन्त
एते सर्वाभिधानशक्तिपरिवृता गकारौकारविजनीया सास्नादिमन्तमर्थं
द्योतयन्तीति । तदेतेषामथमक्तेनावच्छिन्नानामुपसहृतध्वनिक्रमाणा य
एको बुद्धि निभसिस्तत्पद वाचक वाच्यस्य सकेत्यते ।

तदेक पदभेकबुद्धिविषयमेकप्रयत्नाक्षिप्तमभागमक्रमवर्णं बौद्ध
मन्त्यवर्णप्रत्ययव्यापारोपस्थापित परत्र प्रतिपिपादविषया वर्णैरेवाभि
धीयमानै श्रूयमाणैश्च श्रोतृभिरनाम्न्याव्यवहारवासनानुविद्धया
लोकबुद्ध्या सिद्धवत्प्रतिपत्त्या प्रतीयते ।

तस्य मक्तेतुद्धित प्रविभाग । एतावतामेवजातीयकोऽनुमंहार एक
स्याथस्य वाचक इति । सकेतस्तु पदपदाथयोरितरेतराध्यायरूप स्मृत्या
त्मक, योऽय शब्द साऽयमर्थो योऽयमथ सोऽय शब्द इत्येवमितरेत
राध्यासरूप सक्तेनो भवतीति । एवमेते शब्दाथप्रत्यया इतरेतराध्या
सात्पकीर्णा - गौर्गिति शब्दो गौरित्यर्थो गौरिति ज्ञानम् । य एषां
प्रविभागज्ञ मन्त् ।

सर्वपदेषु वास्त वाक्यशक्ति वृक्ष इत्युक्तेऽस्तीति गम्यते । न सत्ता
पदार्था व्याभचरतीति । तथा न ह्यभावना क्रियान्तीति । तथा च
पचतीत्युक्ते सवकारकारणमाक्षेप । नियमार्थोऽनुवाद कर्तृकरणक-
मणा चेतानिन्तरङ्गुनानामिति । दृष्ट च वाक्यार्थे पदरचन श्रोत्रियश्ल-
न्दोऽधीते जीवति प्राणान्धारयति तत्र वाक्ये पदपदार्थाभिव्यक्तिस्तत
पद प्रविभज्य व्याकरणीय क्रियावाचक वा कारकवाचक वा । अन्यथा
भवत्यश्रोजापय इत्येवमादिषु नामाख्यातसारूप्यादनिर्जात कथं क्रियाया
कारकं वा व्याक्रियेतेति ?

तेषा शब्दाथप्रत्ययाना प्रविभाग । तद्यथा— श्वेतेत प्रसाद इति
क्रियाथ श्वेत प्रासाद इति कारकाथ शब्द । क्रियाकारकात्मा तदर्थः
प्रत्ययश्च । कम्मात् ? सोऽयमित्यभिसबन्वादेकाकार एव प्रत्यय सकेत
इति । श्वेतोऽय स शब्दसहगतो न बुद्धिसहगत । एव शब्द एव
प्रत्ययो । तरसहगत इत्येव शब्दोऽन्यथार्थोऽन्यथा प्रत्यय इति

विभाग । एव तत्प्रविभागसयमाद्योगिन सर्वभूतहृतज्ञान सपद्धत इति ॥१७॥

तत्त्ववैशारदी

अयमपर समयस्य विषय उपलक्ष्यते—शब्दाद्यप्रत्ययानामितरेत र्ग्यासात्सकरस्तत्प्रविभागसयमात्सर्वभूतहृतज्ञानम् ।

अत्र वाचक शब्दमाचिख्यानु प्रथम तावद्वाग यापारविषयमाह—तत्रेति । ताग्वागिन्द्रय वख्यञ्जकमष्टस्थानम् । यथाह—

अष्टौ स्थानानि वर्णानामुर कण्ठ शिरस्तथा ।

जिह्वामूलं च दन्ताश्च नासिकौष्ठौ च तालु च ॥

इति । सा वाग्बर्णेष्वेव यथालोकप्रतीतिसिद्धे ष्वथवती न वाचक इत्यर्थ । श्रोत्रव्यापारविषय निरूपयति—श्रोत्र पुनध्वनेरुदानस्य व गिद्रियाभिचातिनो य परिष्कृतिभेदो वर्णात्मा तेनाकारेण परिष्कृतमात्रविषय न तु वाचकविषयमित्यथ । यथालोकप्रतीतिसिद्धे भ्यो वर्णो वाचक भिनन्ति—पद पुनर्वाचक नादानुसंहारबुद्धिनिर्ग्राह्य यथाप्रतीतिसिद्धाज्ञादान्वयान्प्रत्येक गृह्यत्वानु यथाद्या सहरत्येकत्वमापादयति गौरित्येतदेक पदमिति तथा पद गृह्यते । यद्यपि प्राच्योऽपि बुद्धयो वर्णाकार पदमेव प्रत्येक गोचरयन्ति तथापि न विशद प्रथते । चरमे तु विज्ञाने तदतिविशदमिति नादानुसंहारबुद्धिनिर्ग्राह्यमुक्तम् । यस्तु वैजात्यादेकपदानुभवमविज्ञाय वर्णानिव वाचकानातिष्ठते त प्रत्याह— वर्णा इति । ते स्वल्पो वर्णा प्रत्येक वाच्यविषयां धियमादधोग्नानागद नका इव शिक्यावलम्ब्यम् सहता वा, ग्रावाण इव पिठरधारणम् । न तावत्प्रथम कल्प, एकस्मादथप्रतीतेरनुत्पत्ते, उत्पत्तौ वा द्वितीयादीनामनुचारणप्रसङ्ग, निष्पादितक्रिये कर्मणि विशेषानाधायिन साधनस्य साधनन्यायातिपातात् । तस्माद् द्वितीय परिशिष्यते । सम्भवति हि ग्राणा सहनानां पिठरधारणमेक समयमावित्वात् । वर्णानां तु योगपद्यासम्भव । अतः परस्परमनुग्राह्यानुग्राहकत्वायोगात्सभूयापि नाथधियमादघते । ते पदरूपमेकमसंस्पृष्टा नस्तादात्म्ये नात एवानुपस्थापयन् आविर्भूतास्तिरोभूता अथ शलाकाकल्या प्रत्येकमपद स्वरूपा उच्यन्ते ।

यदि पुन पदमेक तादात्म्येन स्पृशेयुर्वर्णास्ततो नोक्तदोषप्रमङ्ग इत्याह— वर्ण पुनरेकैक पदात्मा सर्वाभिधानशक्तिप्रचित सर्वाभरभिधानशक्ति निर्निचित । गोगणगौरनगेल्यादिषु हि गकारो गोत्वाद्यर्थाभिधायिषु दृष्ट इति तत्तदभिधानशक्ति । एव सोमशोचिरिद्रादिष्ठीश्रराद्यर्थाभिधायिषु पदेष्वोवर्णां दृष्ट इति सोऽपि तत्तदभिधानशक्ति । एव सर्वत्रोहनीयम् । स चैकैको वर्णा

गकारादि सहकारि यद्वर्णान्तरमोकारादि तदेव प्रतियोगि प्रतिसम्बन्धि यस्य स तथोक्त । तस्य भावस्त्वम् तस्माद्देश्वरूप्य नानात्वमिवापन्नो न तु नानात्वमापन्न । तस्य तत्त्वादेव पूर्णो वर्णो गकार उत्तरेणोकारेण गणादिपदेभ्यो व्यावर्त्योत्तरश्रीकारो गकारेण शोचिरादिपदेभ्यो व्यावर्त्य विशेषे गोत्ववाचके गोपदस्फोटोऽवस्थापितो ऽनुसाहारबुद्धौ । अयमभिधाधि — अर्थप्रत्ययो हि वर्णोऽनियतक्रमतया परस्परमसाभवद्भिरशक्य कर्तुम् । न च सास्कारद्वारेणाग्नेयादीनामिव परमापूर्वं वा स्वर्गो वा जनयितव्येऽनियतक्रमायामपि साहित्यमर्थबुद्धयुपजनने वर्णानामिति सांप्रतम्, त्वकल्पासहत्वात् । स खल्वय वर्णानुभवजन्य संस्कार स्मृतिप्रसवहेतुरन्यो वाऽऽग्नेयादिजन्य इवापूर्वाभिधान न तावदनन्तर कल्पनागौरवापत्ते । स एव तावददृष्टपूर्वं कल्पनीय । तस्य च क्रमवद्भिर्वर्णानुभवैरेकस्य अन्यत्वं न सम्भवतीति तज्जातीयानेकावान्तरसास्कारकल्पनेति सौरवम् । न चैष ज्ञापकहेत्वङ्गमज्ञातस्तदङ्गतामनुभवतीति । न खलु साबन्धोऽर्थप्रत्यायनाङ्गमज्ञातोऽङ्गतामुपैति । स्मृतिफलप्रसवानुमितस्तु संस्कारस्वकारणानुभवविषयनियतो न विषयान्तरे प्रत्ययमाघातुमुत्सहते, अयथा यत्तदङ्घ्रिदेवैकैकमनुभूय सव सर्वं जानीयादिति । न च प्रत्येकवर्णानुभवजनितसास्कारपियडलव्यञ्जनस्मृतदपशसम रोहिण्यो वर्णा समधिगतसहभावावाचका इति सांप्रतम्, क्रमाक्रमविपरीतक्रमानुभूताना तत्राविशेषेणानुभवनप्रसङ्गात् । न जैतस्मरणज्ञान पूर्वानुभववर्तिनो परापस्ता गारयितुमहति । तस्माद्देशोभ्याऽसमभवनयप्रत्यय एकपदानुभवमेव स्वनिमित्तपुपकल्पयति । न चैष पदेऽपि प्रसङ्ग, तद्वि प्रत्येकमेव प्रयत्नभेदभिन्ना ध्वनयो व्यङ्ग्यत परस्परविसदृशतत्तत्पदव्यञ्जकध्वनिभिस्तुल्यस्थानकरणनिष्पन्ना सदृशा सन्तोऽन्योन्याविसदृशे पदैः पदमेक सदृशमापादयत प्रतियोगिभेदेन तत्तत्सादृश्याना मेदात्तदुपघानादेकमप्यनवयवमपि सावयवमिवानेकात्मकमिवावभासयन्ति । यथा नियतवर्णपरिमाणसास्थान मुखमेकमपि मणिकृपायदपश्यादयो विभिन्नवर्णपरिमाणसास्थानमनेकमादशयन्ति न परमार्थत । सादृश्योपघानभेदकल्पिता भागा एव निर्भागस्य पदस्य वर्णा । तेन तद्बुद्धिवर्णात्मना पदभेदे स्फोटभेदमेव निर्भागमेव सभेदमिव सभागमिवात्मन्ते । अतो गोपदस्फोटभेदस्यैकस्य गकारभागो गौरादिपदस्फोटसादृश्येन न निर्धारयति, स्वभागिनमित्योकारेण विशिष्टो निर्धारयति । एवमोकारोऽपि भाग शोचिरादिपदसदृशतया न शक्तो निर्धारयितु स्वभागिन गोपदस्फोटमिति गकारेण विशिष्टो निर्धारयति । असहभाविनामपि च सास्कारद्वारेणास्ति सहभाव इति विशेषणविशेष्यभावोपपत्ति । न च भिन्नविषयत्वम्, सास्कारयो भागद्वयविषययोरनुभवयोस्तज्जन्मनोश्च संस्कारयोरेकपदविषयत्वात् । केवलभागानुभवेन पदमव्य-

क्लमनुभूयते । अनुसंहारविधया तु भागानुभवयोनिर्सांस्कारलब्धजननमा व्यक्त-
मिति विशेष । अव्यक्तानुभवाश्च प्राञ्च सांस्काराधानक्रमेण व्यक्तमनुभवमाद-
धाना इष्टा, यथा दूराद्गन्तव्यतौ इति प्रत्यया अव्यक्ता व्यक्तवनस्पतिप्रत्ययहेतवः ।
न चेय विधा वक्ष्यानामर्थप्रत्यायनं साधु वनी । नो खलु वक्षां प्रत्येकमव्यक्तम-
र्थप्रत्ययमादधन्त्ये व्यक्तमिति शक्यं वक्तुम्, प्रत्यक्षज्ञान एव नियमाद्व्यक्ता-
व्यक्तत्वस्य वक्ष्यैयस्त्वर्थप्रत्ययो न प्रत्यक्ष । तदेष वरीभ्यो जायमान स्फुट-
एव जायेत, न त्वस्फुट । स्फोटस्य तु ध्वनियङ्गवस्य प्रत्यक्षस्य सत्
स्फुटत्वाऽस्फुटत्वे कल्प्येते इत्यसमानम् । एव प्रत्येकत्राणानुभवजनितसांस्कार-
रसहितश्रोत्रलब्धजनन्यनुसंहारबुद्धौ साहता वक्षा एकपदस्फोटभावमापन्ना
प्रयत्नविशेषव्यङ्ग्यतया प्रयत्नावशेषस्य च नियतक्रमापेक्षतया क्रमस्यान्यत्वे
तदभिव्यञ्जकप्रयत्नविशेषाभावेन तदभिव्यक्त्यभावप्रसङ्गात्कमानुरोधिनोऽथसा-
केतेन वच्छिन्ना, साकेतावच्छेदमव लोकाः सभागपदवर्षय दर्शयन्ति
इयन्तो द्वित्राजिचतुरा पञ्चषा वा एते सर्वाभिधानशक्तिपरिवृता गकारो-
कारविसजनीया सास्नादिमन्तमथमद्योतयन्तीति । तत्किमिदानीं सकेनानु-
सारेण वक्ष्यानामेव वाचकत्वम् । तथा च न पद नाम किञ्चिदेकमित्यत आह-
तदेतेषामिति । ध्वनिनिमित्त क्रमो ध्वनिक्रमः । उपसङ्गतो ध्वनिक्रमो येषु
ते तथाक्ता । बुद्ध्या निभास्यते प्रकाश्यते इति बुद्धिनिर्भासः । सकेताव-
च्छिन्ना स्थूलदर्शिलोकाशयानुरोधेन गकारोकारविसजनीया इत्युक्तम्,
गकारादीनामपि तद्भागतया तादात्म्येन वाचकत्वात् । प्रतात्यनुसारतस्त्वेकमेव
पद वाचकमित्यर्थः ।

एतदेव स्पष्टयति—तदेकं पदं लोकबुद्ध्या प्रतीयत इति सध्वन्व ।
कस्मादेकमित्यत आह—एकबुद्धिविषयम् । गौरित्येकं पदमित्येकाकाराय
बुद्धेर्विषयो यतस्तस्मादेकम् । तस्य व्यञ्जकमाह—एकप्रयत्नाक्षिप्तमिति ।
रस इतिपदव्यञ्जकात्प्रयत्नाद्विलक्षणं सर इतिपदव्यञ्जकं प्रयत्नः । स
चोपक्रमत सर इतिपदव्यक्तिलक्षणफलावच्छिन्नं पूर्वापरीभूत एकं, तदाक्षिप्त
भागानां सादृश्योपधानमेदकल्पितानां परमार्थसतामभावाद्भागम् । अत एव
पूर्वापरीभूतभागामावाद्क्रमम् । ननु वक्षां पूर्वापरीभूतास्ते चास्य भागा
इति कथमक्रममभागं चेत्यत आह—अवर्णमिति । न ह्यस्य वक्षा भागा
किं तु सादृश्योपधानमेदात्पदमेव तेन तेनाकारेणापरमार्थसता प्रथते । न हि
मार्थरूपान्तरपर्यादादिवर्तीनि मुखाणि मुलस्य परमार्थसतोऽवयवा इति ।
बौद्धमनुसंहारबुद्धौ विदितमन्यवणप्रत्ययस्य व्यापार संस्कार पूर्ववक्ष्यानु-
भवजनितसांस्कारसहितः, तेनोपस्थापित विषयीकृतम् । वक्ष्यानुभवतत्सां-
स्काराणां च पदविषयत्वमुपादितमथस्तात् । स्यादेतत्—अभागमक्रममवर्णं

चेत्पदतत्त्व कस्मादेवविघ्न कदाचिन्न प्रथते, न हि लाक्षारसावसेकोपधाना-
पादिताकृष्णभाव स्फटिकमण्डिस्तदपगमे स्वच्छवलो नानुभूयते । तस्मात्पार-
माथिका एव वया ? इत्यत आह—परत्रेति । प्रतिपिपादयिषया वयैरेवा-
भिधीयमानैरुच्चायमाणै भूयमायैश्च ओतृभिरनादिर्योऽप्य वाग्ध्वहारो
विभक्तवर्णपदनिबन्धनस्तज्जनिता वासना साप्यनादिरेव । तदनुविद्धया
तद्वासितया लोकबुद्धया विभक्तवर्णरचितपदावगाहिन्या सिद्धवत्परमाथवत्सा
प्रतिपत्त्या सावादेन वृद्धाना पद प्रतीयते । एतदुक्तं भवति—अस्ति कश्चि
दुवाधिर्य उपवेयेन सायुष्यते वियुष्यते च । यथा लाक्षादि । तत्र तद्वियोगे
स्फटिक स्वाभाविकेन स्वच्छवलेन रूपेण प्रकाशत इति युष्यते । पदप्रत्य
यस्य तु प्रयत्नमेधोपनीतध्वनिमेदाद्यतोऽनुत्वादात्तस्य च तदा सादृश्यदोष
दूषिततया वर्णात्मनैव प्रत्ययजनकत्वमिति कुतो निरुपाधिना पदस्य प्रथा ?
यथाहु —

ध्वनय सदृशात्मानो विपर्यासस्य हृतव ।

उपलम्भकमेतेषां विपर्यासस्य कारणात् ॥

उपायत्वाच्च नियत पददर्शितदर्शिनाम् ।

ज्ञानस्यैव च बाधेय लोके ध्रुवमुपप्लव ॥ इति ।

यत पदात्मा विभक्तवर्णरूपित प्रकाशतेऽत स्थूलदर्शी लोको वयानेव
पदमभिमन्यमानस्नानेव प्रकारमेदभाजोऽयमेदे सकेतयतात्याह—तस्येति ।
तस्य पदस्याजानत एकस्यापि सकेतबुद्धित स्थूलदर्शिलोकहिताय वयात्मना
विभाग । विभागमाह—एतावता न न्यूनानामधिकाना वा, एवजातीयको
नैरन्तर्यकमविशेषोऽनुसहार एकबुद्ध्युपग्रह एतस्यार्थस्य गोत्वादेर्वाचक
इति । ननु यद्ये तस्थाथस्याय शब्दो वाचक इति सकेत, इन्त भो शब्दाथ-
योर्नैतरेतराभ्यासस्तर्हीत्यत आह—सकेतस्त्विति । स्मृतावात्मा स्वरूप यस्य
स तथोक्त । न हि कृत इत्येव सकेतोऽर्थमवधारयति, अपि तु स्मर्यमाणा ।
एतदुक्तं भवति—अभिन्नाकार एव सकेते कथञ्चिद्दे परिकल्प्य षष्ठी प्रयु-
क्तं ति । य एषा प्रविभागज्ञ स तत्र सयमे भवति सवचित्सवभूत-
रुतश्च इति ।

तदेव कल्पितवर्णभागमेकमनवयव पद व्युत्पाद्य कल्पितपदविभाग वाक्य
मेकमनवयव व्युत्पादयित्वाह—सर्वपदेषु चास्ति वाक्यशक्तिरिति । अयम
भिसधि —परप्रत्यायनाय शब्द प्रयुष्यते । तत्र तदेव च परं प्रति प्रतिपाद-
यितव्य बन्तै प्रतिपिस्त्वितम् । तदेव तै प्रतिपिस्त्वित यदुपादानादिगोचर । न
च पदार्थमात्र तद्गोचर किं तु वाक्याथ इति वाक्यार्थपरा एव सर्वे शब्दा ।

तेन स एव तेषामय । अतो यत्रापि केवलस्य पदस्य प्रयोगस्तत्रापि पदान्तरेण सहेकीकृत्य ततोऽर्थं गम्यते, न तु क्वलात् । कस्मात् ? तन्मात्रस्यासा मर्थ्यात् । तथा च वाक्यमेव तत्र तत्र वाचक न तु पदानि । तद्भागतया तु तेषामप्यस्ति वाक्याथवाचकशक्तिः पदाय इव पदभागतया वक्ष्यानाम् । तेन यथा वर्णा एकैकं सर्वपदायाभिधानशक्तिप्रचित एव पदमध्येकैकं सर्ववाक्या र्थाभिधानशक्तिप्रचितम् । तदिदमुक्तम्—सर्वपदेषु चास्ति वाक्यशक्तिः, वृक्ष इत्युक्तेऽस्तीति गम्यते । आध्याहृतास्तिपदसहित वृक्ष इति पद वाक्यार्थं वर्तते इति तद्भागत्वाद्द्वन्द्वनपदं तत्र वर्तते इत्यर्थः । कस्मात्पुनरस्तीति गम्यत इत्यत आह—न सत्ता पदार्थो व्यभिचरतीति । लोक एव हि पदानामर्था वधारणोपायः । स च केवलपदायमस्यर्थेनाभिसमस्य सवत्र वाक्यार्थाकरोति । सोऽयमव्यभिचार सत्तया पदायस्य । अत एव शब्दवृत्तिविदा व्यवहारोऽयम्—यत्रान्यात्क्रियापदं नास्ति तत्रस्तिभव^१न्तीपर प्रयोक्तव्य इति ।

क्रियाभेदायभिचारि प्रातिपदिकस्यक्त्वा क्रियाभेद करकाव्यभिचारियां दर्शयति—तथा च पचतीत्युक्त इति । पचतीत्युक्ते हि कारकमात्रस्य तदन्वययोग्यस्यावगमादन्यव्याहृत्तिपरस्तद्धेदानामनुवादः । तदेव भेद एव वाक्याया इति । तथानपेक्षमपि पद वाक्यार्थो वर्तमान इत्यत इति सुतरामस्ति वाक्यशक्तिः पदानामिव्याह—दृष्ट चेति । न चैतावतापि श्रोत्रियादिपदस्य स्वतः त्रस्यैव विधायप्रत्यायनं न यावद्दस्यादिभिरभिसमाखोऽस्य भवति । तथा चास्यापि वाक्यावयवत्वात्कल्पितत्वमेवेति भावः । स्यादेतत्—पदानामेव चेद्वाक्यशक्तिः कृतं तर्हि वाक्येन, तेभ्य एव तदर्थविसायादित्यत आह—तत्र वाक्य इति । उक्तमेतन्न केवलात्पदावयव प्रतिपित्वतः प्रतीयते न बावदे तत्पदान्तरेणाभिसमस्यत इति । तथा वाक्यात्पदान्यपोद्भूत्य^२ कल्पितानि वाक्यायाच्चापोद्भूत्य तदेकदेशं कारकं क्रिया वा तत्पदं प्रकृत्यादिविभागकल्पनया व्याकरणाद्यमन्वाख्येयम् । किमर्थं पुनरेतावता क्लेशेनान्वाख्यायत इत्यत आह—अन्यथेति । बटो भवति, भवति भिक्षां देहि, भवति तिष्ठतीति नामान्ख्यातयोश्च साम्यात् । एवमश्वस्त्वमश्वो यातीति । एवमजापय विव, अजापय शत्रूनि । नामाख्यातवाक्यादनिर्ज्ञातं नामत्वेनाख्यायतत्वेन वाक्त्वाख्यानाभावे निष्कृष्याज्ञातं कथं क्रियायां कारके वा व्याक्रियेत ? तस्माद्वाक्यात्पदान्यपोद्भूत्य व्याख्यातव्यानि, न त्वन्वाख्यानादेव परमार्थिका विभाग पदानामिति ।

१ 'भवन्ती' इति कट प्राचांसज्ञा ।

२ एतत्सर्वं वाक्यपदीयादौ विस्तरेण निरूपितम् ।

तदेव शब्दरूपं युत्पाद्य शब्दार्थप्रत्ययानां सकेतापादितसंकराणामस्य
करमाख्यातुमुपक्रमते—तेषां शब्दार्थप्रत्ययानां प्रविभागः । तद्यथा श्वेतते
प्रासाद इति क्रियार्थं शब्दः । स्फुटतरो ह्यत्र पूवापरीभूतायाः क्रियाया
साध्यरूपत्वम् । तत्राप्यथादस्ति शब्दस्य भेद इत्याह—श्वेत प्रासाद इति कार-
काथ शब्द इति । आभहितत्वाच्च कारकविभक्तरभावः । अर्थं विभजते—
क्रियाकारकात्मा यदथ इति । तयोः शब्दयोरथ क्रियात्मा कारकात्मा च ।
प्रत्ययविभजते—प्रत्ययश्चेति । चशब्देन तदथ इत्येतत्पदमत्रानुकुष्यते ।
तदत्रान्यपदार्थप्रधानं तावाध्यते । स एव क्रियाकारकात्मार्थो यस्य स तथोक्तः ।
नवभेदेन प्रताते शब्दार्थप्रत्ययानां सकरात्कृतं प्रविभाग इत्याशयवान्मृ-
च्छति—कस्मादिति । उत्तरमाह—सोऽयमित्यभिसावन्धादिति । सकेतो-
पाधरेवैकाकारप्रत्ययोनं तु तात्त्विक इत्यर्थः । सकेतस्य निमित्तता दर्शिता
सवेत इति सप्तम्या । परमाथमाह—यस्तु श्वेतोऽर्थ इति । अथस्था नवपुरा-
णत्वादयः । सहगतं सकांशः । एव च प्रविभागसयमाद्योगिनः सर्वेषां भूतानां
पशुमृगसरसुपवय प्रभृतीनां यानि रुतानि तत्राप्यव्यक्तं पदं तदर्थस्तत्प्रत्यय-
श्चेति । तदिह मनुष्यवचनवाच्यप्रत्ययेषु कृतः सयम समानजातीयतया
तेष्वपि कृत एवेति तेषां इत तदथभेदं तत्प्रत्ययं च योगी जानातीति
सिद्धम् ॥१७॥

योगवार्त्तिकम्

सयमान्तरस्य सिद्धयन्तरमाह—

शब्दार्थप्रत्ययानामितरेतराध्यासात्सकरस्तत्प्रविभागसयमात्सव भूत-
रुतज्ञानम् । गौरित्यादि शब्द गौरित्यादिरर्थ गौरित्यादि प्रत्यय, तेषां
वक्ष्यमाणं सकेतरूपादध्यासात्सकरो विवेकाग्रहणं भवति । वस्तुतस्तु तेषां
श्लेषोऽस्ति, अतस्तेषां प्रविभागे भेदे सयमत्साक्षात्कृते सति सवभूतानां रुतानि
ज्ञायन्ते । अथ काकादिरिममर्थमेव प्रतीत्यानेन शब्देन कथयतीत्येवमित्यथ ।
अथच साक्षात्कृते सतीति सूत्रे नास्ति तथाऽपि सस्कारसाक्षात्करणदित्यु-
त्तरसूत्रेण साक्षात्कारपर्यन्तस्यैव सयमस्य सिद्धिकथनात्सर्वत्र सूत्रे सयमस्य
साक्षात्कारद्वारकत्वं व्याख्येयम् । अत एव भाष्यकारोऽप्यनेकसूत्रे हृद्गशाना-
र्थासाक्षात्कारपर्यन्ततां सयमस्य व्याख्यास्यति । त्रिविधैरेव शब्दैरर्थप्रत्यययोस्तेषां
शब्दानामन्योन्यं च सकरं दर्शयितुं शब्दानामेवादौ त्रैविध्यं दर्शयति
भाष्यकार—तत्र वागिति । तत्र शब्दमध्ये वागिन्द्रियं वर्णोन्वेकं प्रयोजनवत्
शब्देषु मध्ये वागिन्द्रियजन्यं शब्दो वर्ण एव न तु शृङ्गादिशब्दो नापि
वाचकं पदमित्यर्थः । उरवादिष्वल्पद्यमानं शब्दो वर्णः—

अष्टौ स्थानानि वर्णानामुर करुण शिरस्तथा ।

जिह्वामूल च दन्ताश्च नासिकीष्टौ च तालु च ॥

इति स्मरणाद् । वागिन्द्रियं च शरीराद्बहिर्दृष्टिनास्ति, अतो न श्रोत्रप्राङ्ग-
वक्ष्यमाणाशब्दो नापि तदनन्तरं श्रोतृबुद्धिप्राप्तौ वाचकशब्दो वागिन्द्रिय-
काय, श्रोतृश्रोत्रदेशे वक्तृवागिन्द्रियासम्बन्धेन श्रोत्रप्राङ्गशब्दोत्पादकत्वात्सम्भ-
वाद् इति । वागिन्द्रियजन्याच्छब्दाच्छब्दान्तरमाह-श्रोत्रं चेति । ध्वनिनाम
वागिन्द्रियशब्दादिव्विहितस्योदानवायो परिणामेद, येन परिणामेनोदान-
वायुवत्तुदेहादुत्थाय शब्दधारा जनयन् श्रोत्रश्रोत्रं प्राप्नोति तस्य ध्वने
परिणामभूत वक्त्रावर्षासाधारणा नादाख्य शब्दसामान्यमेव श्रोत्रस्य विषय
नतु ध्वन्यपरिणामभूत वाचक पदमित्यथ । स च शब्दो वराजालीयत्वेन वक्त्रं
इत्युच्यते । तृतीय शब्दमाह-पद पुनर्नादानुसंहारबुद्धिनिर्ग्राह्यमिति ।
यथाप्रतीतिसिद्धान्नादाख्यान् गकारादिवर्णान् प्रत्येक पदामिति गृहीत्वाऽनु-
पश्चाद्या बुद्धं सहरति एकत्वमापादयति, गौरित्येक पदमिति तथा बुद्ध्या
निर्ग्राह्य वर्णोभ्योऽतिरिक्तमखण्डमेकदैवोत्पद्यमान वक्ष्यमाणा स्फोटारूपमिति
शेष । तथा चायं तृतीय शब्दोऽन्तं करणस्यैव प्राङ्ग इत्यर्थः, तस्य हि
पदस्य श्रोत्रप्राङ्गत्वेऽनुसंहारबुद्धेरन्तंकरणनिष्ठाया वैधियकरणस्येन हेतुत्व
स्यात्, तच्चायुक्तम् सामानाधिकरण्यात् प्रत्यासत्तितया लाभवाद् । न
चानुसंहारबुद्धिरपि श्रोत्रादरेवारित्वति वाच्यम्, असम्भवाद् । वर्णानां ह्येक्या-
पादनमानुपूर्व्यक्यात्, सा चानुपूर्वी गकारोत्सर्गकारादिरूपिणी नानेकवर्षापदेशु
श्रोत्रेण ग्रहीतुं शक्यते, आशुविनाशतया वर्णानां मेलनाभावात् पूर्वपूर्ववर्ण-
संस्काराणां तत्स्मृतीनां चान्तं करणनिष्ठानामन्तं करणसहकारित्वमेवोचितम् ।
अतः स्मृतानां वर्णानां मनसोवानुपूर्वीं ग्रहीतुं शक्यत इति भावः । ननु
स्फोटारूप्य शब्द कीदृशं किङ्कारणकं किंप्रमाणकं इति ? अत्रोच्यते-यद्य
बीजाङ्कुराद्यनेकावस्थो वृक्षधर्मी कमिकाभ्यस्ताभ्योऽतिरिक्तं पल्लवादिरूपा-
शेषावस्थया व्यज्यते अयमात्रवृद्धो न वृद्धान्तरमेवरूपेण, स च बीजादिभ्यो
भिन्नाभिन्नं, मेधाभेदयोरनुभवात्, तथैव गकारोत्सर्गकाराद्यनेकावस्थो गौरित्यादि
रूपेण स्फोटशब्दं क्रमिकाभ्यां गकाराद्यवस्थाम्योऽतिरिक्तं आनुपूर्वीविशेष-
विशिष्टया विसर्जनीयादिरूपचरमावस्थया व्यज्यते इदं गौरिति पदं न तु
गौर इतीत्यादिरूपेण । तच्च स्फोटपदं गकारादिवर्णोभ्यो भिन्नाभिन्नम्, मेधा-
भेदयोरनुभवात् । स च पदाख्यः शब्दोऽर्थस्फुटीकरणात् स्फोट इत्युच्यते ।
स्फोटशब्दस्य च कारणम् एकप्रयत्नजन्यो ध्वनिविशेष प्रयत्नमेदेनोच्चारणे
व्यवधानेन सत्येकपदव्यवहाराभावाद् । गौरित्येकपदमिति व्यवहारस्तु स्फोटे
प्रमाणम्, वर्णानामनेकत्वेन तैरेकत्वव्यवहारस्याञ्जत्येनानुपपत्तेः । तथा अ-

त्येकवर्णादनुत्पद्यमानस्यार्थप्रत्ययस्य हेतुत्व च स्फोटे प्रमाणम् । यदि चानुपूर्वीविशिष्टसमूहस्यैकत्वादेकत्वव्यवहार तेनैव रूपेणार्थप्रत्ययहेतुत्व च स्वीक्रियते तर्हि सायोगविशेषावच्छिन्नावयवसमूहादेवैकत्वव्यवहारजलाद्याहरण-योरोपपत्त्या घटाद्यवयविमात्रोच्छेदप्रसङ्ग, युक्तिसाम्यात् । नन्वेव युक्ति-साम्याद्वाक्यमपि स्फोटरूपम् एकैक स्याद् इति चेद् ? बाधकाभावे सती-ष्टत्वादिति दिक् । भाष्यकारस्तु सन्नेपतो वर्णानां पदत्व निराकरोति-वर्णां एकेति । अनेकवर्णा एकसमयस्थित्यनर्हत्वात् परस्पर निरनुग्रहात्मानः = असम्बद्धस्वभावा । अतस्ते पदमसत्पृश्य पदत्वमप्राप्य अत एवार्थमनु-पस्थाप्याविभूयैव क्षणात्तिरोभूताश्चेति कृत्वा प्रत्येकमपदस्वरूपा विवेकिभि-रुच्यन्त इत्यर्थः । अत्र स्वरूपग्रहणादवस्थाऽवस्थावतोरमेदेन वर्णानां पदत्व-न निराकृतम् ।

ननु यदि वर्णां पदस्वरूपा न भवन्ति तर्हि कथमियन्तो वर्णा क्रम-विशेषावच्छिन्ना अस्यायस्य वाचका इति लोकै सकेत्यन्त इत्याशङ्का परिहरति—वर्णा पुनरित्यादिना—सकेत्यन्त इति पर्यन्तेनेत्येकवाक्येन । अयमर्थ—यद्यपि वर्णा पदाद् भिन्नास्तथाऽप्यवस्थाऽवस्थावतोरमेदस्यापि सत्त्वादेकैकोऽपि वर्ण पदात्मा पदाभिन्नो भवति बीजाङ्कुरादिरिव वृक्षाभिज । अत एव पदरूपेण सवपदार्थाभिधानयोग्यतासम्पन्न । अत्र हेतुमाह—सहकारीति । पदभावे सहकारीणि भानि वशान्तराणि तत्प्रतियोगित्वात् तत्सम्बन्धित्वाद् अनन्तपदरूपतामिवापन्नो भवति । इवशब्दोऽत्र वैश्वरूप्य-योग्यतामात्रप्रतिपादनाथ । वैश्वरूप्यप्रकाशमाह—पूर्वो गकार उत्तरेणौरिति वशाद्वयेन गण इत्यादिपदात् व्यावत्यते, उत्तरश्च विसर्जनीय पूर्वेण गौरि-तिवशाद्वयेन गौर इत्यादिपदेभ्यो व्यावर्त्य विशेषे गौरिति स्फोटपदेऽखण्डे तादात्म्येनावस्थापितो भवति, इति हेतोरेवरूपा बहवो वर्णा क्रमानुरोधिन आनुपूर्वीविशेषसापेक्षा पदामेदतोऽर्थसकेतेनावच्छिन्ना नियमिता भूत्वा सर्वा-भिधानसमया अपि इत्यन्त एतावत्सख्यका एते गकारादयो गामेषोपस्था-पयन्ति इत्यतस्तु तेन प्रकारेण वशामुखेन तत्पदमवाविवेकत सकेत्यत इत्यन्वयः । तत्र हेतुर्वाच्यस्य वाचकमिति । पदमेव हि वाच्यस्य वाचकमुप-स्थापकम् । अन्यस्यान्यरूपेण सकेते हेतुरेतेषामित्यादि—निर्भास इत्यन्तम् । य-पदारयो बुद्धिमात्रग्राह्य स्फोट एतेषा वर्णानाम् अर्थसकेतेनावच्छिन्नाना तथा समाप्तो ध्वनिजन्य क्रम आनुपूर्वीविशेषो येषा तादृशानाम् । एकोऽभिज इति पदस्य स्वरूपाख्यानम् । समाप्तो वाक्याथ । अय भाव—यथा सयुक्त-कपालद्वय जलाहरणहेतुरित्यविवेकतो बालकेभ्य उपदिश्यते पटादिभ्यो

घटस्य व्यावर्त्तकान्तरासम्भवात्, ततश्च बालक कपालाविवेकेन घटस्यैव अलाहरणहेतुत्व गृह्णाति, एवमेव स्फोटान्तरव्यावृत्तनाय वर्याविवेकेनैव स्फोटे सकेतोपदेशः सकेतग्रहश्च भवतीति न वर्येषु सकेताऽनुपपत्तिरिति ।

त्रिविध शब्द प्रदर्शयैदानीं तेषा मध्यात्सकेतकारण्य प्रतिपादयति—तदेक-मिति । प्रतीयत इत्यनेनान्वय । अयमथ—यद्यपि तत्पदस्फोटाख्यम् एकमेव, न तु वर्षावदनेकम् एकत्वे प्रमाणमेकबुद्धिविषयमिति तथा वक्तुरेकेनैव प्रयत्नेन ध्वन्यादिद्वारोत्यादितम्, वर्यास्तु प्रयत्नभेदेनाप्युत्पद्यन्ते; तथाऽभाग निरशम् वर्याव्यूहस्तु वनवत् साश तथाऽक्रमम् एकदैवोत्पद्यमान न तु वर्षावत् क्रमेण अत एभिर्हेतुभिर्वर्याभिन्नम्, किञ्च बौद्ध बुद्धिमात्रग्राह्य तथाऽन्यवर्या-स्य प्रत्ययरूपव्यापारेणाभिव्यक्तम् वर्यास्तु नैव तथाऽपि परप्रतिपिपादविषया वक्तु-रिभिधीयमानै श्रोतुभिश्च श्रयमाणैर्वर्यैरेवकनै सिद्धवत्परमाथवदन्यो न्यसम्प्रतिपत्त्या सवादेन प्रतीयते व्यवह्रियते, न तु वर्याभ्योऽन्येन रूपेण । तत्र हेतुर्नादिव्याप्यवहारवासनावशीकृतया लौकिकबुद्धयेति। अत्राभिधी यमानैरित्यनेन वागिन्द्रियविषयवर्याविवेक पदस्येति, श्रयमाणैरित्यनेन श्रोत्र-विषयशब्दाविवेक पदस्येति बोध्यम् ।

तदेव त्रिविधशब्दानामन्योन्याध्यासात्सङ्करो दर्शित । इदानीं त्रिविध शब्देनाथप्रत्यययोरध्यास प्रतिपादयितु शब्दव्यवहारस्य सकेतग्रहमूलकत्व माह तस्येति । तस्य पदस्य प्रविभागो विषयव्यवस्था सकेतग्रहादेव भवति । प्रविभागमेवाह—एतावतामिति । एतावता वर्यानाम् एवजातीयक एवमानुपूर्वाकोऽनुसंहारो मिलनमेतस्यार्थस्य वाचक उपस्थापक इत्येवरूपा विभागा इत्यर्थ । एकस्याथस्येति पाठेऽथविशेषस्येत्यथ । सकेतशब्दार्थमाह— सकेतस्त्विति । अध्यास सकेतकर्तुराहार्यारोप, आरापिताभेद इति यावत् । तस्यैव च ज्ञान पदार्थोपस्थापकम् । तत्राधुनिकनामादिकल्पनाव्यावृत्तनाय स्मृत्यात्मक इति । विषयविषयिण्यारभेदात् पारिण्यदिस्मृत इत्यथ । न च कल्पिताभेदस्यासत् कथं सकेतत्वमिति वाच्यम्, अस्तुख्यात्थनम्युपग मेनान्यत्र सत् एवामेदस्यान्यत्र कल्पनादिति । अध्यासस्य संकेतत्वे प्रमाण-माह—योऽय शब्द इत्यादना—भवतीत्यन्तेन । श्रोमित्येकाक्षरं ब्रह्मोत्यादि शास्त्रेषु, कम्बुग्रीवादिमान् घट इत्यादिलोके च पदपदार्थयोरभेदारोप एव सकेतो दृश्यत इत्यर्थ, श्रोमित्यादिशब्दाव्यत्वलक्षणार्था प्रमाणाभा वादिति । अत एव कोशेषु अमरा निजरा देवा इत्यादिना शब्दाथयोरारोप्यमाणामेव सकेतो दृश्यत इति । अत एवैतेनानाद्यभेदारोपेणाग मितो मन्त्रार्थयोरभेदोपासनाद्युपदिशन्ति, मीमांसकाश्च मन्त्रमर्थो देवता-माहु । या त्वस्माच्छब्दादयमर्थो बौद्धव्य इतीश्वरेच्छुविषयत्व शक्तिरिति

तन्त्रान्तरे^१ लक्षिता साऽप्राप्ताशिक्षी लक्षणाऽदिसाधारणी च । अपि
 चेश्वरमजानतोऽपि शब्दाथप्रत्ययो दृश्यते तथा पदपदार्थयोरभेदेन संकेतोऽपि
 न युज्यतेत्यादिदोषो बोध्य । इदानीमुक्तसाकेतबुद्धिनिमित्तक त्रयाणां संकेत
 इत्याह—एवमेत इति । एव साकेतबुद्धे कारणाद् एते त्रिविधा शब्दा
 अथप्रत्ययौ च सङ्कीर्णविविक्तौ च । तत्र साकेतग्रह एव शब्दार्थयोरितरेक-
 राध्यासः शब्दार्थयोस्तु प्रत्ययेन सहैकाकारत्वादन्योऽध्यास प्रसिद्ध एवेति
 भाव । साकराकारमाह—गौरिति । य इति । स एव शब्दादीनां तत्त्वज्ञो
 नान्य इत्यर्थ ।

वर्णाध्वनिपदानामन्योन्यसंकरवदिदानीं पदवाक्ययोस्तदथयोश्च सङ्करेषाम्पि
 शब्दाथप्रत्ययानां सङ्कर दशयति—सवपदेष्विति । वाक्यशक्ति पदायां न
 सहकारेण वाक्यमभवनशक्ति । तथा च वृक्ष इत्यादिपदानां वृक्षोऽस्ति
 वृक्षश्चलति वृक्षश्छिद्यत इत्यादिवाक्ये सङ्करोऽविवेक इति भाव । पदेऽपि
 वाक्यशक्तिमुदाहरति—वृक्ष इत्युक्त इति । वृक्ष इत्युक्ते सत्याकाङ्क्षपूरणाय
 योग्यताऽऽदिवशादस्तीति शब्दो गम्यतेऽध्याहियत इत्यथ । तथा च पदे
 वाक्यसाकर इति भाव । ननु शब्दाध्याहारो न सम्भवति, एकस्मिन्नेवार्थे
 शब्दानामानन्त्यात् शब्दविशेषानुमापकलिङ्गाद्यनुपस्थितेरिति चेत् ? न,
 स्वेच्छया स्वय कल्पितेन केनाप्याकाङ्क्षापूरकशब्देन वक्तृतात्पर्यविषया-
 यबोधसम्भवात् । अर्थविशेषानुमाने त योग्यताऽऽकाङ्क्षातात्पर्यादिकमेव
 लिङ्गमस्ति । एतदेवाह—न सत्तामिति । योग्यतापददशनेनाकाङ्क्षातात्पर्या-
 दयोऽप्युपलक्षिता, केवलयोग्यताया अथान्तरसाधारण्यमिति । उदाहरणान्तर-
 माह—तथा न हीति । आक्षेपोऽनुमानम् । नन्वेव कारकवाचकपदानां कुत्रापि
 प्रयोगो न स्यादित्यत्राह—नियमाथ इति । याग्यतःऽऽदिभिः सर्वात्राध्विशेषो-
 षानुमानेन सम्भवति, अत कारकाणां सामान्यतोऽनुमितानामपि नियमाथ
 कारकान्तरव्यावृत्त्यथश्चोऽग्निना भजनमित्यादिपदैश्चैत्राग्निभजनानां कर्तृ-
 करणकमथामनुवाद इत्यथ । इदानीमध्याहार विनाऽपि पदवाक्ययो
 सङ्करमथामेदनिमित्तक दशयति—दृष्टश्चेति । छन्दोऽधीतइति वाक्यस्यार्थे
 श्रोत्रिय इति पदस्य, तथा प्राणान् धारयतोतिवाक्यस्यार्थे जीवतातिपदस्य
 च वचनमित्यथ,

जन्मना ब्राह्मणो ज्ञेय सस्काराद् द्विज उच्यते ।

विद्यया याति विप्रत्व त्रिभि श्रोत्रिय उच्यते ॥

१ न्यायशास्त्रे इत्यर्थः ।

इतिस्मृते, जीव बलप्राणधारणयोरेत्यनुशासनाच्चेति । ननु यदि वाक्यार्थ प्रतिपत्ति पदादपि भवति, तर्हि गुरुतरस्य छन्दोऽधीत इति वाक्यस्य वचन कदाऽपि न स्यादित्याशङ्क्यामाह—तत्र वाक्य इति । अत एव पदवाक्ययो साङ्कर्यात् सशयस्थले पद वाक्येन विवरणीयमिति । प्रसङ्गादाह तत इति । यतो वाक्यार्थोऽपि पदरचना भवति, अत सदेहस्थले पदमशमेदैवाक्येन विवरणीयमित्यर्थ । अव्याकरणोऽथाप्रत्ययाद्वाक्यव्यवहरणमव व्यर्थं स्यादित्याह—अन्यथेति । भवतीति प्रयुक्ते नामाख्यातयो सारूप्याद्भवति घटो भवति भिन्ना देहीत्यथद्वयसदेहोऽनवधारित पद कथ किमर्थं क्रियायां कारके वा चाक्रियेत, श्रोतुरथप्रत्ययासम्भवाद्, एवमश्व इति प्रयुक्ते गतिमकार्षीवोऽटको वेति सशयो नामाख्यातसारूप्यात्, तथाऽजापयइति प्रयुक्ते छाग्या पय शत्रून् परामावितवान्वेत्यथसशयो नामाख्यातसारूप्याद् इत्यथ ।

तदेव शब्दाथप्रत्ययाना सङ्कर प्रदर्शयैदानीं प्रविभाग दशयति—तेषा मित्यादिना । तत्रादौ शब्दभेदेऽप्यथप्रत्यययोरभेदेन शब्दाथयोर्भेद दशयति—श्वेतत इत्यादिना—प्रत्ययसूच्यतेन । क्रिया सा वरूपोऽर्थो यस्य स क्रियाऽथ । श्वेतत इतिशब्द, तथा कारक िद्धरूपोऽर्थो यस्य स कारकाथ, श्वेत इतिशब्द एतौ शब्दौ भिन्नौ, एतयोरथस्तु क्रियाकारकरूप एक एव श्वेतगुणमात्र, एव प्रत्ययोऽपि । क्रियाकारकात्मकगुणाकारत्वे प्रमाणां पृच्छति—कस्मादिति । उत्तरम्—सोऽयमित्यभिःसम्बन्धादिति । श्वेतन या क्रिया सोऽय श्वेतरूप कारको गुणो यश्च श्वेतत इत्यस्मात् श्वेताकारप्रत्ययं साऽय श्वेत इत्यस्मादपि श्वेताकार प्रत्यय इत्यभेदप्रत्यभिज्ञानादित्यर्थः । कथ तर्ह्यभेदेन शब्दाथयो सकेत इति ? तत्राह—एकाकार इति । एकाकार आरोपरूप प्रत्यय एव सकेत आरोपिताभेद एव सकेतो न तु पारमार्थिकाभेदरूप इत्यर्थ । ननु शब्दार्थयोरभेदप्रत्ययेन प्रत्यभिज्ञैव कथ न बाध्यते ? तत्राह—यस्त्विति । यस्तु श्वेतोऽर्थं शब्दप्रत्यययोर्विषयत्वात् स्वाभि शब्दादिबन्धुत्वाभिरवस्थाभिनवपुराणादिभिर्विक्रियमाख्यात्वाच्च न शब्द प्रत्यययो सहगतो न कालत सहचरो वैयधिकरणयादित्यथ । एव देशतो न सहचरो यत शब्द आकाशे प्रत्ययो बुद्धावयस्तु श्वेतगुणादि प्राप्तादादिष्विति भाव । एवमिति । एव शब्दोऽपि स्वावस्थाभि विक्रियमाख्यो नाप्यर्थबुद्धयो सहचर, एव प्रत्ययाऽपीत्यर्थ । उपसहरति—इत्यन्यथेति । सूत्रायमुपसहरति—एव तत्प्रविभागेति । एव मनुष्यविषये शब्दाथप्रत्ययेषु प्रविभागस्यमात् साक्षात्कारपयन्तात्सर्वभूतानां इत तदथप्रत्यय च योगी जानाति, योगजघमस्याचिन्त्यशक्तित्वाद् धर्माणां स्वसहसफलदानस्यैःसर्गिकत्वाच्चेत्यर्थ । अस्मदादीना च शब्दाथप्रत्ययभेदमात्रेण सत्त्वि तस्य

साक्षात्कारस्य सयमाजन्यत्वान्न सर्वभूतरुतज्ञान भवति, सयमस्यैव हीय
क्षिद्विरिति । एवमुत्तरसूत्रेष्वपि यथास्थलमिदमेव समाधानम् ॥ १७ ॥

संस्कारसाक्षात्कारणात्पूर्वजातिज्ञानम् ॥ १८ ॥

द्वये खल्वमी संस्कारा स्मृतिक्लेशहेतवो वासनारूपा, विपाकहेतवो
धर्माधर्मरूपा । ते पूव भवाभिसंस्कृता परिणामचेष्टानिरोधशक्तिजो
वनधर्मवदपरिदृष्टाश्चित्तधर्मा । तेषु संयम संस्कारसाक्षात्क्रियायै
समथ । न च देशकालनिमित्तानुभवेर्विना तेषामस्ति साक्षात्करणम् ।
तदित्य संस्कारसाक्षात्कारणात्पूर्वजातिज्ञानमुत्पद्यते योगिन । परत्रा
प्येवमेव संस्कारसाक्षात्कारणात्परजातिसावेदनम् ।

अग्नेदमाख्यान श्रूयते—भगवतो जेगीषव्यस्य संस्कारसाक्षात्कारणा-
दशसु महासर्गेषु जमपरिणामक्रममनुपश्यतो विवेकज ज्ञान प्रादुर भवत् ।
अथ भगवानावटथस्तनुधरस्तमुवाच—दशसु महासर्गेषु भव्यत्वादन-
भिभूतबुद्धिसत्त्वेन त्वया नरकतियग्भसभव दुख सपश्यता देव-
मनुष्येषु पुन पुनरुत्पद्यमानेन युखदु खयो किमधिकमुपलब्धमिति ?
भगवन्तमावटथ जेगीषव्य उवाच—दशसु महासर्गेषु भव्यत्वादन
भिभूतबुद्धिसत्त्वेन मया नरकतियग्भदु ख सपश्यता देवमनुष्येषु
पुन पुनरुत्पद्यमानेन यदिकञ्चिदनुभूत तत्सव दु खमेव प्रत्यवेमि ।
भगवानावटथ उवाच—यदिदमायुष्मत प्रधानवशित्वमनुत्तम च
सन्तोषसुख किमिदमपि दु खपक्षे निक्षिप्तमिति ? भगवाञ्छेगीषव्य
उवाच—विषयसुखापेक्षयैवेदमनुत्तम सन्तोषसुखमुक्तम् केवल्यसुखा
पेक्षया दु खमेव । बुद्धिसत्त्वयाय धमस्त्रिगुरा, त्रिगुराश्च प्रत्ययो हेयपक्षे
न्यस्त इति । दु खस्वरूपस्वृष्टातनु, वृष्टादु खसतापापगमात्तु
प्रसन्नमबाध सर्वानुक्लल सुखमिदमुक्तमिति ॥ १८ ॥

तत्त्ववैशारदी

साक्षात्कारसाक्षात्कारणात्पूर्वजातिज्ञानम् । ज्ञानजा हि संस्कारा स्मृतेह
तव । अविद्यादिसंस्कारा अविद्यादीना क्लेशाना हेतव । विपाको ज्ञात्या
युर्भोगरूप । तस्य हेतवो धमाधमरूपा । पूर्वेषु भवेष्वाभिसंस्कृता निष्पदिता
स्वकारणैयथासंस्कृत यञ्जन कृतमिति गम्यते । परिणामचेष्टानिरोधशक्तिजो
वनान्येव धमाश्चित्तस्य, तद्वदपरिदृष्टाश्चित्तधर्मा । तेषु श्रुतेष्वनुमितेषु अपरि
करेषु संयम, संस्काराणा द्वयेषा साक्षात्क्रियायै समर्था । अस्तु तत्र सयमात्त
साक्षात्कार पूर्वजातिसाक्षात्कारस्तु कुत इत्यत आह—न च देशेति ।
निमित्तं पूवशरीरमिन्द्रियादि च । सानुबन्धसंस्कारसाक्षात्कार एव नान्त

रीयकतया ज्ञत्यादिसाक्षात्कारमाक्षिपतीत्यर्थं । स्वसंस्कारसयम परकीयेष्वति
दिशति—परत्राप्येवमिति ।

अत्र भद्रोत्पादे हेतुमनुभवत भावद्वयस्य जैगीषव्येण सवादमुपन्यस्यति—
अत्रेदमाख्यानं श्रूयत इति । महाकल्पो महासर्गः । तनुष्वर इति निर्माणाकालस-
पदुक्ता । भव्यः शोभनो विगलितरजस्तमोमल इत्यर्थः । प्रधानवशित्वमैश्वर्यम् ।
तेन हि प्रधान विद्वाभ्य यस्मै यादृशीं कायेन्द्रियसपदं दत्सति तस्मै तादृशीं
दत्ते स्वकीयानि च कायेन्द्रियसहस्राणि निर्मायान्तरिक्षे दिवि भुवि च यथेच्छं
विहरतीति । सतोषो हि दृष्ट्याक्षय , बुद्धिसत्त्वस्वय प्रशान्तता घम ॥१८॥

योगवाचिकम्

संस्कारसाक्षात्करणात् पूर्वजातिज्ञानम् । साकारसयमेनेति सूत्रस्यादौ
पूरणीय संयमसिद्धिप्रकरणात्वात् ।

अत्र ज्ञानसास्कारवद्रागादिवसनघमाधर्मा अपि ग्राह्या इत्याह—इयं
इति । अस्मी सूत्रोक्ताः । स्मृतिर्ज्ञानविशेष , स्वदेशोऽत्र रागादिवरेव, अविद्याऽ-
स्मितयो स्मृतिमध्यप्रवेशात् । न चाविद्यात एव रागादिसम्भवे तत्साकारे
प्रमार्णा नास्तीति वाच्यम् , अविद्यासाध्येऽपि कस्यचिद् दुग्ध एव प्रीतिन
दध्नि, कस्यचिद्द्वैपरीत्यमित्यत्र वासनां विना नियामकान्तराभावेन तत्सिद्धे ।
तेषां दृष्टान्तेनाप्रत्यक्षत्वमनात्मधर्मन्व चाह—त इति । अभिसंस्कृता उपचिता
परिणामादिजीवनान्तचित्तधर्मवन्न साक्षिभास्या , चित्तधमाक्षानात्मधर्मा
इत्यर्थः । एतेन धर्मादय प्रलयेऽपि चित्त एव तिष्ठन्ति, तेन चित्त बीजरूपेण
नित्यमित्यायातम् । संस्कारसाक्षात्कारकारणतया संयम व्याचष्टे—तेषु सयम
इति । नन्वज्ञाते संस्कारे संयमो न घटते, ज्ञाते च व्यर्थ इति चेत् ? न,
शब्दानुमानान्म्या सामान्यतो ज्ञाते विशेषज्ञानफलकस्य सयमस्य सम्भवात् ।
संस्कारसाक्षात्कारे जायमाने पूर्वजन्मज्ञान भवतीत्यत्र युक्तिमप्याह—न चेत्या-
दिना—साक्षात्करणमित्यन्तेन । देशो जन्मभूमिर्नगरादि , कालो युगादि ,
निमित्तं मत्तापित्रादि एतेषा संस्कारविषयतया तदनुभवैर्विना तान्यविषयी-
कृत्य संस्काराणां साक्षात्कारो न सम्भवति, सविषयकगुणग्रहणस्य विषयो
परागेषुवैव ज्ञानेच्छाऽऽदिस्थले दृष्टत्वाद् । अत संस्कारसाक्षात्कारे पूर्वजन्मनां
देशकालनिमित्तादिरूपाशेषविशिष्टानामपि साक्षात्कारो भवति विषयविध
येत्यर्थः । सूत्रार्थं व्याचष्टे—तदित्यमिति । न केवल संस्कारसाक्षात्करात्
पूर्वजातिज्ञानमेव, अपि तु भाविजन्मज्ञानमपीति स्वयं पूरयति—परत्रापीति ।
भाविजन्मसंस्काराणामनागतावस्थानां साक्षात्कारादिति शेषः ।

संस्कारसाक्षात्करणात्पूर्वादिजन्मान्यशेषविशेषैर्ज्ञायन्त इत्यत्र प्रमाणात्तया

जैगीषव्यावटययो सवादमाह—अत्रेदमाख्यानमिति । अत्र पूर्वजाति-
 ज्ञानविषये महासर्गेषु प्राकृतसर्गेषु जमक्रम बाल्ययौवनवार्द्धक्यादिरूप च
 तत्परिणामक्रम च साक्षात्कुर्वतो जैगीषव्यस्य तारक सवविषयकमित्यागा
 मिसूत्रलक्षणीय विवेकज ज्ञानमुद्भूद्, अथानन्तरर तमाहावउद्यनामा
 योगी लिङ्गशरीरमात्रविहारी परीक्षाऽर्थं तनुषरो निमाणाकाय धृत्वा
 पप्रच्छेत्यर्थ । भव्यत्वात् कुशलत्वादनभिभूतवृत्तिसत्त्वेनेत्यस्याधिक किमुपलब्ध
 मित्यनेनान्वय । यथाश्रुते भव्यत्वाख्यजीवन्मुक्तधनन्तरम् आकाशादिगमना-
 सम्भवादिति । सम्पश्यता—उपसुञ्जानेन, देवतामनुष्येषु जायमानेनेत्यनेन
 च तत्रत्यसुखमुपसुञ्जानेनेत्युपलक्षितम् । सुखदुःखयोमध्ये संसारे किं बहुलमिति
 पृष्ठ स दुःखबहुत्वप्रतिपादनाय सर्वमेव दुःखमित्याह—दशस्विति । अनुभूत
 सुखमिति शेष । सुखस्यापि दुःखत्व गुरावृत्त्यविरोधाच्चेत्यनेनोक्तम् ।
 प्रधानवशित्व स्वेच्छया प्रकृदिनियोक्तत्वं तत्कार्यत्वात्तद्रूपम् ऐश्वर्यसुख तथा
 सन्तोषसुरा सन्तोषोत्पत्त्या सुरा प्रधानवशित्वेन हि कामसमाप्त्या विषयेष्वलम्ब्य
 त्ययरूप वैतृष्याख्य सन्तोषमुत्पाद्य चित्तस्य स्वाभाविक सुखमभिव्यज्यत
 इति । कैवल्यपेक्षया दुःखमुपपादयति—बुद्धिपत्त्वस्येति । बुद्धिसत्त्वस्याय
 धर्म सन्तोषाख्योऽनम्प्रत्यय त्रिगुण सुखादिगुणत्रयवान् सुखादिगुणवांश्च
 प्रत्ययो बुद्धिपरिणामो हेयपक्षे दुःखपक्षे न्यस्तो मधुविषसम्पृक्तानवदित्यथ ।
 कैवल्यस्य च सुखत्वम् आत्यन्तिकदुःखनिवृत्तिरूपतयोक्तम् । सुख दुःख
 सुखात्यय इति मोक्षशास्त्रे परिभाषणात्, निरुपाधिप्रियत्वस्यैव सुख-
 त्वाच्चेति । यथा वाऽत्र कैवल्ये सुखशब्दो दुःखनिवृत्त्यादिपरतया निर्णयित
 एव श्रुतिस्मृत्योरपि निर्णय, सर्वशास्त्रेष्वेकरूपव्यवहारौचित्यादिति ।
 न वेव कथं सन्तोषसुखस्यानुत्तमत्वं श्रुतिस्मृत्युक्तमुपपद्येत ? तत्राह—दुःखरूप
 इति । दुःखसाधनतया दुःखरूपस्तृष्णाऽऽरयस्तन्नुर्बन्धकरज्जुस्ततो ह्योऽर्थो
 चन्धरूपो य सम्यक्तयोद्धेजकस्तस्यापगमात् प्रसन्न वैषयिकदुःखाकलुषितम्
 अबाधमक्षय यावद्बुद्धिस्थाधि सर्वेषामेवानुकूल प्रियमिदं सन्तोषात् प्रधानव
 शित्वमूलक सुखमुक्त शास्त्रेष्वित्यर्थ ॥ १८ ॥

प्रत्ययस्य परचित्तज्ञानम् ॥ १९ ॥

प्रत्यये सयमात्प्रत्ययस्य साक्षात्करणात्तत् परचित्तज्ञानम् ॥ १९ ॥

तत्त्ववैशारदा

प्रत्ययस्य परचित्तज्ञानम् । परप्रत्ययस्य चित्तमग्नस्य साक्षात्करणा-
 दिति ॥ १९ ॥

योगवात्तिकम्

प्रत्ययस्य परचित्तज्ञानम् ।

व्याचष्टे—प्रत्यय इति । प्रत्ययस्य रागादिमत्या स्वकीयांचत्तवृत्ते सयमेनाश्रयादिरूपैरशेषविशेषै साक्षात्करणान्तनस्तस्माच्चत्तत् परस्य भिन्नस्य चिन्तान्तरस्याप्यशेषविशेषतो ज्ञान सङ्कल्पमात्रेणैव भवतात्यथ ॥ १६ ॥

न च तत्सालम्बन तस्याविषयीभूतत्वात् ॥ २० ॥

रक्त प्रत्यय जानात्यमुष्मिन्नालम्बने रक्तमिति न जानाति । परप्रत्ययस्य यदालम्बन तद्योगिचित्ते नालम्बनीकृतम् । परप्रत्ययमात्र तु योगिचित्तालम्बनीभूतमिति ॥२०॥

तत्त्ववैशारदी

यथा सस्कारसाक्षात्कारस्तदनुबन्धपूर्वजन्मसाक्षात्कारमाक्षिपत्येव परचित्त साक्षात्कारोऽपि तदालम्बनसाक्षात्कारमाक्षिपेदिति प्राप्त आह—न च तत्सालम्बन तस्याविषयीभूतत्वात् । सानुबन्धसस्कारावषयाऽसौ सयम । अथ तु परचित्तमात्रविषय इत्यभिप्राय ॥२०॥

योगवात्तिकम्

ननु यथा सस्कारसाक्षात्कारे तद्विषयदेशादिकमपि साक्षात्क्रियते किमेव चिन्तान्तरसाक्षात्कारे तद्विषयोऽपि नियमेन साक्षात्क्रियते न वेति जिज्ञासा यामाह—न च तत् सालम्बनमिति । तत् परचित्तज्ञान सालम्बन न नियमेन भवति, तस्य परिचित्तसालम्बनस्य सयमविषयेण स्वचित्तेनाविषयी करणादित्यर्थ । तत्प्रतिपादकशास्त्राभावाच्चेत्यपि द्रष्टव्यम् । न च तत् सालम्बनमित्युक्त विवृणोति—रक्तमिति । तस्येत्यादि हेतु विवृणोति—परप्रत्ययस्येति । उपसहरति—परप्रत्ययेति । तस्मात्परप्रत्ययमात्र योगिचित्तस्यालम्बनीभूत् न तु परचित्तस्यालम्बनमपीति दुशब्दार्थ ॥ २० ॥

कायरूपसयमात्तद्ग्राह्यशक्तिस्तम्भे चक्षु प्रकाशा-

सप्रयोगेऽन्तर्धानम् ॥२१॥

कायस्य रूपे सयमाद् रूपस्य या ग्राह्या शक्तिस्ता प्रतिष्ठन्नाति । ग्राह्यशक्तिस्तम्भे सति चक्षु प्रकाशासप्रयोगेऽन्तर्धानमुत्पद्यते योगिन । एतेन शब्दाद्यन्तर्धानमुक्त वेदितव्यम् ॥२१॥

१ वातिककारमतेन एतत् न स्वतन्त्र सूत्रम् अपि तु पूर्वसूत्रस्यैव भाष्यमिति प्रतिमाति । वैशारद्यनुरोधेन च पुथक् स्थापितम् ।

तत्त्ववैशारदी

कायरूपसयमात्तद्ग्राह्यशक्तिस्तम्भे चक्षु प्रकाशासप्रयोगेऽन्तर्धानम् ।
पञ्चात्मक काय । स च रूपवत्तया चानुषो भवति । रूपेण हि कायश्च तद्रूप
च चक्षुग्रहणक्रमशक्तिमनुभवति । तत्र यदा रूपे सयमविदेशो योगिना क्रियते
तदा रूपस्य ग्राह्यशक्ती रूपवत्कायप्रत्यक्षतादेतु स्तम्भ्यते । तस्माद् ग्राह्यशक्ति
स्तम्भे सत्यन्तर्धानयोगिन । तत परकायचक्षुजनितेन प्रकाशेन शानेनासप्रयोग
चक्षुर्ज्ञानावषयत्व योगिन कायस्येति यावत् । तस्मिन्कतन्वयेऽन्तर्धान कारण
मित्यथ ।

एतेनेति । कायशब्दस्पर्शरसगन्धसयमात्तद्ग्राह्यशक्तिस्तम्भे श्रोत्रत्वग्र-
सनघ्राणप्रकाशासप्रयोगे तदन्तर्धानमिति सूत्रमूहनायम् ॥२१॥

योगवार्तिकम्

कायरूपसंयमात् तद्ग्राह्यशक्तिस्तम्भे चक्षु प्रकाशासप्रयोगेऽन्तर्धानम् ।
कायस्येति । स्वशरीरस्य रूपे सयमादशेषविशेषत कारणादिभि
षाद्वाक्येते सति सकल्पमात्रेण स्वकीयरूपस्य दृश्यताशक्ति परचक्षु सयोग-
योग्यता प्रतिबन्धाति, ततश्च परचक्षु प्रकाशैस्तत्किररौरसयोगेऽन्तर्धानमुत्पद्यते
योगिनः, दिवाऽन्वेनेव केनाप्यसौ न दृश्यत इत्यथ । सूत्रकारस्य न्यूनता
परिहरनि—एतेनेति । एतेन रूपान्तरानेन शास्त्रान्तरसिद्ध शब्दाद्यन्तर्धान
मप्युपलक्षित वेदितव्यमित्यथ । यदा कायस्य शब्दस्पर्शरसगन्धसयमात्तेषा
ग्राह्यशक्तिस्तम्भो भवति तदा श्रोत्रादिसन्निकषप्रतिग्रहाद्योगिन शब्दादिक
बाधरेणैव केनापि न श्रूयत इति भाव ॥ २१ ॥

सोपक्रम निरुपक्रम च कम तत्सयमादपरान्त-

ज्ञानमरिष्टेभ्यो वा ॥२२॥

आयुर्विपाक क्रम द्विविधम्—सोपक्रम निरुपक्रम च । तत्र यथाद्र
वन्न वितानित लघोयसा कालेन शुष्येतथा सोपक्रमम् । यथा च तदेव
सपिण्डित चिरेण सशुष्येदेव निरुपक्रमम् । यथा वाग्नि शुष्के कक्षे मुक्तो
वातेन समन्ततो युक्त क्षेपोयसा कालेन दहेत्तथा सोपक्रमम् । यथा वा स
एवाग्निस्फुराराशौ क्रमशोऽवयवेषु न्यस्तश्चिरेण इहेत्तथा निरुपक्रमम् ।
तदेकभक्तिकमायुष्कर कम द्विविधम् सोपक्रम निरुपक्रम च । तत्सय-
मादपरान्तस्य प्रायणस्य ज्ञानम् । अरिष्टेभ्यो वेति । त्रिविधमरिष्ट
माध्यात्मिकमाधिभौतिकमाधिदेविक च । तत्राध्यात्मिक षोष स्वदेहे
पिहितकर्णो न श्रूणोति, ज्योतिर्वा नेत्रेऽवष्टब्धे न पश्यति । तथाधि-

३३५ तत्त्ववैशारदी योगवार्तिकविभूषितव्यासभाष्यसमेनम् [पा ३ सू २२

भौतिक यमपुरुषान्पश्यति पितृन्तीतानकस्मात्पश्यति । तथाधिदैविक
स्वगमकस्मात्सिद्धान्वा पश्यति विपरीत वा सवमिति । अनेन वा
जानात्यपरान्तमुपस्थितमिति ॥ २२ ॥

तत्त्ववैशारदी

सोपक्रम निरूपक्रम च कम तत्सयमादपरान्तज्ञानमरिष्टेभ्यो वा ।
आयुर्विपाक च कर्म द्विबोध सोपक्रम निरूपक्रम च । यत्कल्मषकमविक्रम
बात्यायुर्भोगहेतुस्तदायुर्विपाकम् । तच्च किञ्चित्कालानपेक्षमेव भोगदानाय प्र
स्थित दत्तावद्भोगमन्वाव'शष्टफल प्रवृत्ताव्यापार केवल तत्कनस्य सहसा भोक्तु
मेकेन शरीरेणाशक्यत्वाद् विलम्बते तदिदं सोपक्रमम् । उपक्रमो व्यापार-
स्तत्सहितमित्यर्थं । तदेव तु दत्तास्तोकफल तत्कालमपेक्ष्य फलदानाय व्याप्रिय
माय्य कादाचित्कमन्दव्यापार निरूपक्रमम् । एतदेव निदशनाभ्या विशदयति-
तत्र यथेति । अत्रैवा तवैशद्याय निदशनान्तर दर्शयति—यथा वाग्निरिति ।
परान्त महाप्रलयमपेक्ष्यापरान्तो मरणम् । तस्मिन्कमणि धर्माधर्मयो सयमादप
रान्तज्ञानम् । ततश्च योगी सापक्रममात्मन कम विशय्य बहून्कायान्निर्माय
सहसा फल युक्त्वा स्वेच्छया भ्रियते । प्रासाङ्गकमाह—अरिष्टेभ्यो वा ।
अरिष्टास्यन्तीत्यरिष्टानि त्रिविधानि मरणचिह्नानि । विपरीत वा सव
माहेन्द्रजालादिव्यतिरेकेण ग्रामनगरादि स्वर्गमभिमन्यते, मनुष्यलोकमेव
देवलोकमिति ॥२२॥

योगवार्तिकम्

सोपक्रम निरूपक्रम च कर्म तत्सयमादपरान्तज्ञानमरिष्टेभ्यो वा ।

व्याचष्टे—आयुरिति । आयुष्करकमज्ञानादेव भूटित्यभूटितिरूपाभ्याम
परान्तस्य मरणस्य ज्ञान भवति, अत कमणोर्विशेषणमायुर्विपाकमिति ।
तीव्रवेगेन फलदात् यथा कलिकालीनप्रजासु बाल्ययौवनवाङ्काद्यवस्थाना
भूटित्येवारम्भकमायुष्कर क्रमति । निरूपक्रम च मन्दवेगेन फलदात्, यथा
सत्यादिकालीनप्रजासु बाल्ययौवनवाङ्काद्यवस्थाना विलम्बेनारम्भकम्
आयुष्कर कर्मेति । तथा च सोपक्रमस्य साक्षात्करणात् शीघ्रमरणस्य ज्ञान
निरूपक्रमस्य साक्षात्करणाच्च विलम्बेन मरणस्य ज्ञान भवतीति विभाग ।
सोपक्रमनिरूपक्रमकर्मणोर्दृष्टान्तमाह—तत्र यथेत्यादिना । विद्वान्निवृत्ता
रितम्, हृषीयसा स्वरूपेन । यथाक्रममुभयोरपर दृष्टान्तद्वयमाह—यथा वाऽग्नि
रित्यादिना । कश्चे तुषो, क्षेपीयसा शीघ्रेण । उपसहरति—तदैकेति । जन्मान्तर-
भोगस्य कमणो ज्ञान वर्त्तमानदेहस्थापरान्तज्ञानहेतुरत उक्तमेकमविक्रमिति ।
अज्यमानकमभि सहैकमविक्रमित्यर्थं । सूत्रायमाह—तत्सयमादिति ।

एकभविक्वायुष्करकर्मसयमात्सोपक्रमारिद्रुपविशेषावधारणे सति पूर्वान्तापेक्ष-
याऽपरान्तस्य मरणस्य शोघ्रत्वाशीघ्रत्वरूपैर्ज्ञानं भवति अरिष्टेभ्यो वेत्यथ ।
अरिष्टज्ञानस्यापीदं फलमिति सूत्रे प्रसङ्गादेवोक्तम्, सयमसिद्धीनामेव पक्व-
त्वात् । अरिष्टानि मरणचिह्नानि च योगिना समाध्यवधानाथमवधारणीयानि ।
तानि व्याचष्टे—त्रिविधमिति । पिहितकण्ठः स्वदेहान्तर्घोषं वह्निज्वलनशब्द-
बल्लब्धविशेषेण न शृणोति इत्येकमरिष्टमाध्यात्मिकम्, अवष्टब्धेऽङ्गुल्यादिना
भ्रामितै चक्षुषि वह्निकणतुल्यं ज्योतिर्न पश्यति इत्यपगम्, अन्यान्यपि
विविधान्यरिष्टानि वसिष्ठमाकण्डेयादिभिरुक्तानि दिनमाससवत्सरादिभेदैः ।
मृत्युचिह्नानि सत्तेषु आह—विपरोत वा सवमिति । सर्वं श्वासप्र-
श्वासादिकमिति । अनेन वा = अरिष्टेन वेत्यथ ॥ २२ ॥

मैत्र्यादिषु बलानि ॥२३॥

मैत्री करुणा मुदितेति तिस्रो भावना । तत्र भूतेषु सुखितेषु मैत्री
भावयित्वा मैत्रीबलं लभते । दुःखितेषु करुणा भावयित्वा करुणाबलं
लभते । पुण्यशीलेषु मुदिता भावयित्वा मुदिताबलं लभते । भावनात्
समाधियं स सयमं, ततो बलान्यवन्ध्यवीर्याणि जायन्ते । पापशीलेषु
पेक्षान तु भावना । ततश्च तस्या नास्ति समाधिरित्यतो न बलमु-
पेक्षात्, तत्र सयमाभावादिति ॥२३॥

तत्त्ववैशारदी

मैत्र्यादिषु बलानि । व्यादाषु सयमान्मैत्र्यादिवलान्यस्य भवन्ति ।
तत्र मैत्रीभावनातो बलं येन जीवलोकं सुखाकरोति । तत् सर्वहितो
भवति । एव करुणाबलात्प्राणिनो दुःखाद् दुःखहेतोवा समुद्गरति । एव
मुदिताबलाज्जीवलोकस्य माध्यस्थ्यमाधरो । वक्ष्यमाणौपयिकं भावनाकारणत्वं
समाधेरह—भावनात् समाधियं स सयमं । यद्यपि धारणाध्यान-
समाधित्रयमेव सयमो न समाधिमात्रं तथापि समाध्यन्तरं कार्योत्पादात्समाध-
प्राधान्यात्तत्र सयमं उपचरितं । क्वचिद्भावना समाधिरिति पाठः । तत्र
भावनासमाधी समूहस्य सयमस्यावयवौ हेतू भवतः । वीर्यं प्रयत्नः । तेन
मैत्र्यादिवलवत् पुत्रं सुखितादिषु परेषां कृतव्येषु प्रयत्नोऽवन्ध्यो भवतीति ।
उपेक्षौदासीन्यम् । न तत्र भावना नापि सुखितादिवद्भाव्यं किञ्चिद्
स्तीति ॥२३॥

योगवार्त्तिकम्

मैत्र्यादिषु बलानि । मैत्र्यादिषु सयमाद् बलान्यवन्ध्यानि वीर्याणि
भवन्ति, परेषु मैत्र्याद्यथ प्रयत्नो विफलो न भवतीति यावत् ।

३३७ तत्त्ववैशारदी-योगवार्तिकविभूषितज्यासमाख्यसमेतम् [पा ३ सू २३-२४

तदेतद् व्याचष्टे—मैत्रीकरणेति । मैत्र्यादित्रयविषयिययस्तिन्नो
भावना सयमा भवन्ति, तत्र सुखितेषु मैत्री, एवस्वरूपा एवमादिसाधनि-
केत्यशेषविशेषैर्मैत्री भावयित्वा साक्षात्कृत्य च व्याख्यात मैत्राबल लभत
इत्यर्थः । एव कुर्यात्सुदितयोरपि व्याख्येयम् । यद्यपि भावनाशब्द सूत्रे
नास्ति तथाऽपि तन्त्रान्तरानुसारात्स्वयं व्याख्यात । प्रथमपादोक्तभावनाशब्दवद्
अत्राप्युत्पादनार्थमिति भ्रमो मा भूद् इत्येतदथा प्रकृते तन्त्रान्तरीयभावना-
शब्दस्यार्थं स्वयमाह—भावना समाधिरिति । भाव्यते फलमनेनेति
व्युत्पत्त्या भावनाचिन्तनयोरेकार्थतया वेति भावः । ध्यानधारणयोः सग्रहाय
पुनराह—य स संयम इति । य स पूर्वेषु सूत्रेषु प्रकान्त इत्यर्थः । भावना-
शब्दोक्तसमाधिना ध्यानधारणयोरपि ग्रहणा तन्त्रान्तर इति भावः । भावनाऽत
समाधिरिति पाठे तु अत सूत्रात् पूर्वाचार्यांक्तादत्र भावना समाधिरेवेत्यर्थः ।
बलशब्द विद्वेषवान् सूत्रार्थमुपसहरति—ततो बलानीति । ननु प्रथमपा-
दोक्तोपेक्षा कथं मैत्र्यादिष्वित्यत्रादिशब्देन न सगृहीता ? तत्राह—पाप-
शीलेष्विति । पापशीलेषु मैत्र्यादिशून्यत्वारूपम् उपेक्षामात्रं न तु तस्याम-
भावरूपिययासुपेक्षाया प्रतियोगितत्वात्तिरिक्त कश्चन विशेषोऽस्ति यस्य
साक्षात्कारात् भावना स्यात् । अतश्च तस्यासुपेक्षाया नास्ति समाधि सयमोऽ-
पेक्षित इत्यर्थः । शेष सुगमम् ॥ २३ ॥

बलेषु हस्तिबलादीनि ॥२४॥

हस्तिबले सयमाद् हस्तिबलो भवति । वेनतेयबले सयमाद् वेनतेयबलो
भवति । वायुबले सयमाद्वायुबलो भवतीत्येवमादि ॥२४॥

तत्त्ववैशारदी

बलेषु हस्तिबलादीनि । यस्य बले संयमस्तस्य बलं लभत इति ॥२४॥

योगवार्तिकम्

बलेषु हस्तिबलादीनि । हस्त्यादिबलेषु सयमाद् हस्त्यादिबलानि भवन्ती
त्यर्थः । भाष्यं सुगमम् ॥ २४ ॥

प्रवृत्त्यालोकन्यासात्सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टज्ञानम् ॥२५॥

ज्योतिष्मती प्रवृत्तिरुक्ता मनसः । तस्या य आलोकस्तं योगी सूक्ष्मे
वा व्यवहिते वा विप्रकृष्टे वार्थे विन्यस्य तमर्थमधिगच्छति ॥२५॥

तत्त्ववैशारदी

प्रवृत्त्यालोकन्यासात्सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टज्ञानम् । सूक्ष्मे व्यवहिते
विप्रकृष्टे वार्थे संयमनं विन्यस्य तमधिगच्छति ॥२५॥

योगवार्त्तिकम्

प्रवृत्त्यालोकन्यासात्सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टज्ञानम् । व्यवहितमावृतम्, विप्रकृष्ट दूरवर्ति ।

व्याचष्टे—ज्योतिष्मतीति । ज्योतिष्मती बुद्धिपुरुषान्यतासाक्षात्कार-
रूपिणी मनस प्रवृत्ति प्रथमपादोक्ता, तस्या य आलोकस्तत्कालीनो य
सत्त्वप्रकाशस्त योगी सूक्ष्माद्यथषु विन्यस्य च साक्षात्करोतीत्यर्थ । अत्र
न्यासमात्रवचनात् तेषु सयमापेक्षा नास्ति चक्षुर्न्यासमात्रेण घटदर्शनवद्वि-
शुद्धसत्त्वप्रतिसन्धानमात्रेणैव सूक्ष्मादिसाक्षात्कारो भवतीति भाव । परम्परया
बुद्ध्यादिविषयकसयमसाध्यत्वेनैव चास्या सिद्धे सयमसिद्धिमध्ये निव-
चनमिति ॥ २५ ॥

भुवज्ञान सूर्ये सयमात् ॥ २६ ॥

तत्प्रस्तार सप्तलोका । तत्रावीचे प्रभृति मेरुपृष्ठ यावदित्येव
भूलोक । मेरुपृष्ठादारभ्या ध्रुवाद् ग्रहनक्षत्रताराविचित्रोऽन्तरिक्षलोक ।
तत पर स्वर्लोक पञ्चविध, माहेन्द्रस्त्वृतीयो लोक, चतुथ प्राजापत्यो
महर्लोक । त्रिविधो ब्राह्म । तद्यथा—जनलोकस्तपोलोक सत्यलोक
इति ।

ब्राह्मस्त्रिभूमिको लोक प्राजापत्यस्ततो महान् ।

माहेन्द्रश्च स्वरित्युक्तो दिवि तारा भुवि प्रजा ॥

इति सप्तहस्लोक ।

तत्रावीचेरुपयु परि निविष्टा परमहानरकभूमयो घनसलिलानला
निलाकाशतम प्रतिष्ठा महाकालाम्बरीषरोरवमहारौरवकालसूत्रा-ष
तामिस्रा । यत्र स्वकर्मोपाजितदुःखवेदना प्राणिन कष्टमायुर्दीर्घकाल
माक्षिप्य जायन्ते । ततो महातलरसातलातलसुतलवितलतलातल
पातालाख्यानि सप्त पातालानि । भूमिरियमष्टमी सप्तद्वीपा वसुमती,
यस्या सुमेरुर्मध्ये पर्वतराज काञ्चन । तस्य राजतबेदूर्यस्फटिकहेम
मणिमयानि शृङ्गारिणि । तत्र वैदूर्यप्रभानुरागान्नीलोत्पलपत्रश्यामो नभसो
दक्षिणो भाग । श्वेत पूर्वं । स्वच्छ पश्चिम । कुरण्डकाभ उत्तर ।
दक्षिणपार्श्वे चास्य जम्बू । यतोऽय जम्बूद्वीप । तस्य सूर्यप्रचाराद्वा-
त्रिन्दिव लग्नमिव विवर्तते । तस्य नीलश्वेतशृङ्गवन्त उदीचीनाख्य
पर्वत द्विसहस्रायामा । तदन्तरेषु त्रीणि वर्षाणि नवनवयोजनसह
स्राणि—रमणक हिरण्यसुत्तरा कुरव इति । निषधहेमकूटहिमशैला
दक्षिणतो द्विसहस्रायामा । तदन्तरेषु त्रीणि वर्षाणि नवनवयोजन

सहस्राणि हरिवर्षं किंपुरुष भारतमिति । सुमेरो प्राचीना भद्रास्वा
माल्यवत्सीमान । प्रतीचीना केतुमालाः गन्धमादनसीमान । मध्ये
वषमिलावृतम् । तदेतद्योजनशतसहस्र सुमेरोदिशि दिशि तदधेन व्यूढम् ।

स खल्वय शतसहस्रानामो जम्बूद्वीपस्ततो द्विगुरोण लवणोदधिना
बलयाकृतिना वेष्टित । ततश्च द्विगुरा द्विगुरा शाककुशक्रीञ्चशात्मज
गोमेषपुष्करद्वीपा समुद्राश्च सषपराशिकल्पा सविचित्रशैलावतसा
इक्षुरसमुरासपिदधिमण्डक्षीरस्वादूदकाः सप्तसमुद्रपरिवेष्टिता बलया
कृतयो लोकालोकपवतपरिवारा पञ्चाशद्योजनकोटपरिस्थिता ।
तदेतत्सत्र सुप्रतिष्ठितस्थानमण्डमध्ये व्यूढम् । अण्ड च प्रधानस्यागु-
रवयवो यथाकाशे खद्योत इति ।

तत्र पाताले जलधो पवतेष्वेतेषु देवनिकाया असुरगन्धर्वकिनरकि-
पुरुषयक्षराक्षसभूतप्रेतपिशाचापस्मारकाप्सरोऽह्वाराक्षसकूष्माण्डविनाय
का प्रतिवसति । सर्वेषु द्वीपेषु पुर्यात्मानो देवमनुष्या ।

सुमेश्रित्रदशानामुद्यानभूमि । तत्र मिश्रवन नन्दन चैत्ररथ सुमा
नसमित्युद्यानानि, सुधर्मा देवसभा, सुदशन पुरम्, वैजयन्त प्रासाद ।

अहनक्षत्रतारकास्तु ध्रुवे निबद्धा वायुविक्षेपनियमेनोपलक्षित
प्रचारा सुमेरोरुपयुपरि सनिविष्टा दिवि विपरिवतन्ते ।

माहेन्द्रनिवासिन षड् देवनिकाया — त्रिदशा अभिष्वत्ता याम्या-
स्तुषिता अपरिनिमित्तवशवर्तिन परिनिमित्तवशवर्तिनश्चेति । ते सर्वे
सकल्पसिद्धा अणिमाद्यैश्वर्योपपन्ना कल्पायुषो बृन्दारका कामभोगिन
श्रीपपादिकदेहा उत्तमानुकूलाभिरप्सरोभिः कृतपरिवारा ।

महति लोके प्राजापत्ये पञ्चविधो देवनिकाय — कुमुदा ऋभव
प्रतर्दना अञ्जनाभा प्रचिताभा इति । एते महाभूतवशिनो ध्यानाहारा
कल्पसहस्रायुष ।

प्रथमे ब्रह्मणो जनलोके चतुर्विधो देवनिकाय — ब्रह्मपुरोहिता ब्रह्म
कायिका ब्रह्ममहाकायिका अजरामरा इति । एते भूतेन्द्रियवशिनो
द्विगुणद्विगुरोत्तरायुष ।

द्वितीये तपसि लोके त्रिविधो देवनिकाय — आभास्वरा महाभा-
स्वरा सत्यमहाभास्वरा इति । ते भूतेन्द्रियप्रकृतिवशिनो द्विगुणद्विगुणो-
त्तरायुष सर्वे ध्यानाहारा ऊर्ध्वरैतस ऊर्ध्वमप्रतिहृतज्ञाना मन्वरभूमिष्व-
नावृतज्ञानविषया ।

तृतीये ब्रह्मणः सत्यलोके चत्वारो देवनिकाया — अश्रुताः शुद्ध-

निवासा सत्याभा सज्ञासञ्जिनश्चेति । ते चाकृतभवनन्यासा स्वप्रतिष्ठा उपयु परि स्थिता प्रधानवशिनो यावत्सर्गायुष ।

तत्राच्युता सवितर्कध्यानसुखा, शुद्धनिवासा सविचारध्यानसुखा, सत्याभा आनन्दमात्रध्यानसुखाः, सज्ञासञ्जिनश्चास्मितामात्रध्यान सुखा । तेऽपि त्रैलोक्यमध्ये प्रतितिष्ठन्ति । त एते सप्त लोका सर्व एव ब्रह्मलोका । विदेहप्रकृतिलयास्तु मोक्षपदे वतन्त इति न लोकमध्ये न्यस्ता इति । एतद्योगिना साक्षात्करणीय सूयद्वारे समय कृत्वा ततोऽन्यत्रापि । एवं तावदभ्यसेद्वावदिद सर्गं दृष्टमिति ॥ २६ ॥

तत्त्ववैशारदी

भुवनज्ञान सूर्ये समयमात् । आध्रुवादितो मेरुपृष्ठात् ।

तदेवमनेन सप्रहर्शलोकांतेन सत्तेपत सप्त लोकानुपन्यस्य विस्तरेणाह-
तत्रावीचेरिति । घनशब्देन पृथियुच्यते । भूमि स्थानमित्यर्थ । एते महा नरका अनेकौपनरकपरिवारा बोद्धव्या । एतानेव नामान्तरेणोपसाहरति—
महाकालेति ।

तस्य सूर्यप्रचारात् रात्रिन्दिग लग्नमिव विवर्तते । यमेवास्य भागं सूर्यस्थजति तत्र रात्रि । यमेव भागमलङ्करोति तत्र दिनमिति । सकलजम्बू द्वीपपरिमाणमाह— तदेतद्योजनशतसहस्रम् । किंभूत योजनानां शतसहस्रमित्याह—सुमेरोर्दिशि दिशि तदर्धेन पञ्चाशद्योजनधहस्रणे व्यूढ सञ्ज्ञितम् ।

यतोऽस्य मध्यस्थ सुमेरु समुद्राश्च सर्षपराशिकल्पा इति द्विगुण्या द्विगुण्या इति सवध । यथा सर्षपराशिनं ब्रीहिराशिरिवोच्छ्रितो नापि भूमिसमस्तथा समुद्रा अपीत्यर्थ । विचित्रै शैलैरवतसैरिव सह वर्तन्त इति सविचित्रशैलाव तसा द्वीपा । तदेतत्सर्वं सद्वीपविपिननगनगरनीरघिमालावलय लोकालोक परिवृत विश्वम्भरामण्डल ब्रह्माण्डमध्ये यूढ सञ्ज्ञित सुप्रतिष्ठित सस्थान सनिवेशो यस्य तत्तथोक्तम् ।

ये यत्र प्रतिवसन्ति तत्र तान्दर्शयति—तत्र पाताल इति ।

सुमेरो संनिवेशमाह—सुमेरुरिति ।

तदेव भूलोक सप्रकारमुक्त्वा सप्रकारमेवान्तरिक्षलोकमाह—ग्रहेति । विक्षेपी व्यापारः ।

स्वलोकमादर्शयति—माहेन्द्रनिवासिन इति । देवनिष्ठाया देवजातय । षण्णामपि देवनिष्ठायाणा रूपोत्कषमाह—सर्वे संकल्पसिद्धा इति । सकल्प मन्त्रादेवैषां विषया उपनमन्ति । वृदारका पूज्या । कामयोगिनो मैथुन

प्रिया । औपपादिकदेहा पित्रो सयोगमन्तरेणाकस्मादेव दिव्य शरीरं वा धर्मविशेषातिस्फुल्लेभ्योऽप्युभ्यो भूतेभ्यो भवतीति ।

महलोकमाह—महतीति । महाभूतवशिन यद्यदेतेभ्यो रोचते तत्त-
देव महाभूतानि प्रयच्छन्ति । तद्विच्छातश्च महाभूतानि तेन तेन सस्थानेना
वतिष्ठते । ध्यानाहारा ध्यानमात्रतृप्ता पुष्टा भवन्ति ।

अनलोकमाह—प्रथम इत्युक्तकमेण । भूतेन्द्रियवशिन इति । भूतानि
पृथिव्यादीनीन्द्रियाणि श्रोत्रादीनि यथा नियोक्तुमिच्छन्ति तथैव नियुज्यन्ते ।

उक्तक्रमापेक्षया द्वितीय ब्रह्मण्यस्तपोलोकमाह—द्वितीय इति । भूतेन्द्रि-
यप्रकृतिवशिन इति । प्रकृति पञ्च तन्मात्राणि, तद्वशिन । तद्विच्छातो हि
तन्मात्राण्येव काराकारेण परिणमन्त इत्यागमिन । द्विगुरोति । आभास्व-
रेभ्यो द्विगुणायुषो महाभास्वरा । तेभ्योऽपि द्विगुणायुष सत्यमहाम्भस्वरा
इत्यर्थ । उष्वमित्यूष्वं सत्यलोकेऽप्रतिहतशाना अवीचेस्तु प्रभृत्या तपोलोक
सूक्ष्मव्यवहृतादि सर्वं विज्ञानन्तीत्यर्थ ।

तृतीय ब्रह्मण सत्यलोकमाह—तृतीय इति । अकृतो भवनस्य गृहस्व-
न्यासो यैस्ते तथोक्ता । आचाराभावादेव स्वप्रतिष्ठा । स्वेषु शरीरेषु
प्रतिष्ठा येषां ते तथोक्ता । प्रधानवशिनः । तद्विच्छात सत्त्वरजस्तमासि
प्रवतन्ते यावत्सर्गायुष । तथा च श्रूयते —

ब्रह्मणा सह ते सर्वे संप्राप्ते प्रतिसचरे ।

परस्यान्ते कृतात्मान प्रविशति पर पदम् ॥ इति ।

तदेव चतुर्णां देवनिकायानां साधारणधर्मानुक्त्वा नामविशेषग्रहणेन
धर्मविशेषानाह—तत्रैति । अच्युता नाम देवा स्थूलविषयध्यानसुखा । तेन
ते तृप्यन्ति । शुद्धनिवासा नाम देवा सूक्ष्मविषयध्यानसुखा । तेन ते तृप्यन्ति ।
सत्यामा नाम देवा इन्द्रियविषयध्यानसुखा तेन ते तृप्यन्ति । सन्नासन्निनो
नाम देवा अस्मितामात्रध्यानसुखा । तेन त तृप्यन्ति । त एते सर्वे संप्रशत-
समाधिमुपासते । अथासप्रज्ञातसमाधिनिष्ठा विदेहप्रकृतिलया कस्मान्न लोक
मध्ये न्यस्यन्त इत्यत आह—विदेहप्रकृतिलयास्त्विति । बुद्धिद्वित्तमन्तो हि
दर्शितविषया लोकयात्रा वहन्तो लोकेषु वतन्ते । न चैव विदेहप्रकृतिलया
सत्यपि साधिकारत्व इत्यथ । तदेतदासत्यलोकमा चावीचेर्योगिना साक्षात्क-
र्णाय सूर्यद्वारे सुषुम्नाया नाड्याम् । न चैतावतापि तत्साक्षात्कारो भवतीत्यह
आह—एषा तावदन्यथापि । सुषुम्नाया अन्यथापि योगोपाध्यायोमर्षिद्वेषु
यावददि सर्वौ जगद् दृष्टमिति । बुद्धिसत्त्व हि स्वभावत एव विश्वप्रकाशन-
समर्थं तमोमलाद्भूत यत्रैव रजसोद्भास्यते तदेव प्रकाशयति । स्वद्वारसवमोद्धा

टित्तं तु भुवनं प्रकाशयति । न चैवमन्यत्रापि प्रसङ्गः, तत्सायमस्य तावन्मात्रो-
द्घाटनसामर्थ्यादिति सर्वमवदातम् ॥ २६ ॥

योगवाचिकम्

भुवनज्ञानं सूर्ये संथमात् ।

भुवनशब्दार्थं व्याचष्टे—तत्प्रस्तार इत्यादिना । भुवनविस्तारं कथ्यत इति शेषः । तत्र चतुर्दशसु लोकेषु व्यक्तेष्व्वादौ सप्त लोकानाह—सप्त लोका इति । लोकान् विभजते—तत्रैति । अवीचिर्नाम नरकविशेषः, सर्वलोकानामवस्थानं तदादाय सुमेरुपृष्ठपर्यन्तं भूलोकं, मेरुपृष्ठोपलङ्घितभूलोकस्थोपरि ध्रुवपर्यन्तं सुवलोकं, तदुपरि क्रमेश्च पञ्चविधं स्वलोकं, एतेन त्रिलोकव्यवस्थाऽपि दर्शिता, पञ्चानां सामान्यतः स्वलोकैरेवैक्यात् । पञ्चानामवान्तरमेदानाह—माहेन्द्र इत्यादिना । मोहेन्द्रो लोकस्त्वरितिनामको भूर्भुवलोकापेक्षया तृतीयः । एवमुत्तरत्रापि । उक्तव्युत्क्रमेण सप्तलोकानां सप्तइन्द्रोक्तो पठति—ब्राह्मण इति । अनादित्रिभूमिको ब्रह्मलोकः, ततोऽधः प्रजापतिलोको महान् महरिति नाम, ततोऽधः स्वरितिनामा इन्द्रलोकः, ततोऽधस्तारालोको द्यौरिति भुवरिति चोच्यते, तदधश्च प्रजानां मनुष्याणां लोको भूरितिनामेत्यथ ।

इदानीं पृथिव्या अधः स्थितान् सप्त नरकान् भूलोकाशतया प्रतिपादयति—तत्रैति । तत्र भूलोके सप्तनरकाधः स्थितादवीचिनरकादुपर्युपरिस्थिता षण्महानरकभूमयो घनादीनामुत्तमोत्तमनाम् आचारा महाकालाधिसहका स्तिष्ठतीत्यर्थः । घना शिलाशकलादयः पार्थिवपदार्थाः तमश्चान्धकारः । अत्र महानरकशब्दादन्त्येऽप्युपनरका कुम्भीपाकादयोऽनन्तास्तत्रैव तिष्ठन्तीति प्रतिपातितम् । दुःखवेदना दुःखभोगिनः, आदिप्येव गृहीत्वा । भूरा हि सप्तलोकानुक्त्वा महातलादीनन्यान् सप्तलोकानाह—ततो महैति । ततोऽवीचेरथ इत्यथ । तदेव चतुर्दश लोका भवन्तीति सूचयति—भूमिरियमष्टमीति । अत्र भूमेरुमीत्ववचनात्सर्वाधः स्थितान्महातलादुपर्युपरि क्रमेश्च सप्तपातालानीत्यवगन्तव्यम् । सत्पतश्चतुर्दशलोकानुक्त्वा विस्नरेण विवहुरादौ भूलोकस्य विस्तारमाह—सप्तद्वीपेति । तस्य राजतेति । पूर्वादिप्रदक्षिणक्रमेणेत्यादि, दक्षिणभागाकाशस्य वैदूयप्रभाव्याप्तताया वक्ष्यमायात्वात् । श्वेतो रजतवर्णः, स्वच्छः स्फटिकवत्प्रतिबिम्बोद्ग्राही, कुरुरहकस्वणवर्णः पुष्पविशेषः । दक्षिणेति । अस्य सुमेरोरुपरि दक्षिणपार्श्वे जम्बूनामा द्वीपः यतो यन्नाम्ना लवणोदधिबेष्टितो जम्बूद्वीपो जम्बूद्वीपनामेत्यथ । तस्येति । निरन्तरं सूर्येण प्रदक्षिणीकरणात्तस्य सुमेरोरु-
कण्ठोद्गमेदेन रात्रिदिवसयुक्तमिव सद्यवचते भ्रमति, तथा तस्य मेरोरुत्तर

दिशि नीलाचास्त्रय पर्वता प्रत्येक द्विसहस्रयोजनविस्तारस्तिष्ठन्ति
तेषामवकाशेषु त्रीणि वर्षाणि प्रत्येक नवयोजनसहस्रविस्ताराणि, तत्र
नीलगिरिर्मैरुलग्न नीलस्योत्तरे रम्यक श्वेतस्योत्तरे हिरयमय शृङ्गवत
उत्तरे समुद्रपयन्तमुत्तरा कुरव इत्यर्थः । दक्षिणदिश्यपि सनिवेश एव
बोध्यः । सुमेरो प्राचीना इति । मेरो पूर्वदिशि तत्समुद्रो माल्यवान्
पर्वतः, तमेव सीमान कृत्वा समुद्रपयन्त भद्राश्वनामदेशाः, तत्र भद्राश्वनाम-
कमेव वषट्, मेरोः पश्चिमदिशि तत्समुद्रगन्धमादनसीमान समुद्रपर्यन्ता
केतुमालनामदेशा वर्षं चैकमेव केतुमालसज्ञकमित्यथ । मध्य इति ।
छत्राकारसुमेरोरधोभागे वषट्मिलावृत् चतुर्दिक्षु च पवतारच्छत्रपार्श्वस्था
वरणवास इव मेरुपार्श्वेष्वेव ससक्ता इति । तदेव जम्बूद्वीपस्य नववर्षाणि
प्रोक्तानि । पर्वतै सह समग्र जम्बूद्वीपस्य प्रमाणाद्माह—तदेतदिति ।
तदेतज्जम्बूद्वीपापाख्यस्थान योजनशतसहस्रमितम् । अतश्च सुमेरोश्चतुर्दिक्षु
पञ्चाशत्यञ्जाशद्योजनसहस्रेण व्युद्ध मञ्चित परिसंख्यातमित्यर्थः । सुमेरुभा-
दायेति शेषः । सुमेरो परिमार्या च विष्णुपुराणे प्रोक्तम् (चतुरशरीति
साहस्रं योजनैस्स्योच्छ्रायः) —

प्रविष्ट षोडशाघस्तात् द्वात्रिंशन्सूर्ध्वं विस्तृतः ।

मूले षोडशासाहस्रो विस्तारस्तस्य भूभूतः ॥

मेरोश्चतुर्दिशस्तत्र नवसाहस्रविस्तृतम् ।

इलावृत महाभाग ! त्वत्पारस्तत्र पर्वताः ॥ इति ॥

एतेन मेरो पार्श्वद्वये इलावृतस्थाष्टादशसाहस्रतया सङ्गप्रमाणात्
जम्बूद्वीपस्य सिद्धेति ।

जम्बूद्वीपस्य वेष्टन लवणसमुद्रमाह—स सत्विति । अत्र—

जम्बूद्वीप समावृष्ट्य लक्षयोजनविस्तृतः ।

मेधेयः बलयाकार स्थित क्षारोदधिर्वेहि ॥

इति विष्णुपुराणात् समुद्रस्य द्वीपद्विगुणत्व पार्श्वद्वयेन बोध्यम् ।
ततो द्विगुणा इति । जम्बूद्वीपाद् द्विगुणं शाकद्वीप इत्यथ, शाकाश्च द्विगुण्य
कुशाद्वीपः, एवक्रमेण वृद्धिः । समुद्राश्चेति । स्वस्वद्वीपापेक्षया द्विगुणाः ।
समुद्राणां विशेषणत्रय सर्षपेत्यादि । सर्षपराशिवन्मध्ये किञ्चिन्मात्रोच्छ्रुना,
मध्ये तरङ्गबाहुल्यात्, तथा कूलद्वयस्थितैर्विचित्रशैलैरवतसकल्पै सहिता,
तथा इन्द्रसाहितुल्योदका इत्यर्थः । सप्तद्वीपानां समुद्राश्चहिताना मिलित्वा
परिमाणमाह—सप्तैति । एते सप्तद्वीपा सप्तसमुद्राद्बहि स्थितेन लोकालोक-
पर्वतेन परिवृता पञ्चाशद्योजनकोटिपरिमिता इत्यथः । अलोकभूमिसहिता

इत्थपि बोध्यम् , समग्रभूगोलस्यैव पञ्चाशत्कोटिपरिमितत्वस्य पुराणेष्वन्यत्र
मादिति । तदेतदिति । तदेत्सर्वं भूगोलक सुप्रतिष्ठितमसङ्कीर्णं पञ्चाशत्कोटि
परिमितस्यायदस्य मध्ये व्यूढं सञ्चितम् । इदं च शतकोटिबिस्तारमवदं
सताभरणसहितमपि प्रकृतेरगुरश इत्यर्थं । तदुक्तं विष्णुपुराणे प्रकृति
प्रकृत्य—

अण्डानां तु सहस्राणां सहस्राण्ययुतानि च ।
ईदृशानां तथा तत्र कोटिकोटिशतानि च ॥ इति ॥

सौरे च—

ब्रह्माण्डमेतत्सकलं ब्रह्माण्डं क्षेत्रमुच्यते ।
क्षेत्रज्ञश्च स एवोक्तो विरिञ्चिश्च प्रजापति ॥
सहस्रकोटयः सन्ति ब्रह्माण्डास्तियगुध्वगाः ।
ब्रह्माण्डो हरयो रुद्रास्तत्र तत्र व्यवस्थिताः ॥
आज्ञया देवदेवस्य महादेवस्य शूलिनः ।
ब्रह्माण्डानामसंख्यानां ब्रह्मविषण्णहारात्मनाम् ॥
उद्भवे प्रलये हेतुमहादेव इति श्रुति ॥ इति ॥

नारदीये च—

सृष्टिस्थित्यन्तकरणे ब्रह्मविष्णुमहेश्वराः ।
यस्यायुतायुताशाशास्तद् ब्रह्मेत्यभिधीयते ॥ इति ॥

न चास्मिन्वाक्ये परमात्माशत्वमेवायदशरीरिणा गम्यते न तु प्रकृत्य
शत्व ब्रह्माण्डस्येति वाच्यम् शक्तिशक्तिमतोरशाशिभावेन शक्योरप्यशाशि
भावसिद्धेः अग्निविस्फुलिङ्गादिभौतदृष्टा तेषु तथा दशनात्,

माया तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् ।
अस्यावयवभूतेस्तु व्याप्तं सबभिमिदं जगत् ॥

इति श्रुतेश्चेति ।

इदानीं तत्तल्लोकवासिनो देवादीन् कथयति—तत्र पाताल इति ।
देवसमूहा अमुरादयश्च प्रतिवसन्तीत्यर्थः । देवाश्च मनुष्याश्च देवमनुष्याः ।

भूलाकस्थानुक्त्वा भुवर्लोकस्थानाह—ग्रहनक्षत्रेति । नक्षत्राण्यश्विन्या
दिसप्तविंशतिरितराणि क्षुद्रज्योतीषि तारकाः, एते ग्रहादयः सर्वोपरिस्थिते
मेढिकाष्ठवन्निश्च्यतया स्थितेऽत एव प्रवसन्के ज्योतिर्विशेषे वायुरज्ज्वा
बद्धा गाव इव हालिकतुल्यचक्रवायो प्रतिनियतसंचारेण कालविशेषैर्ब
धृत्यतय सुमेरोरुपर्युपरिभावेन सन्निविष्टा भुवर्लोकं भ्रमन्तीत्यर्थः । नन्वेव

सुमेरोरुपरि श्योतिर्मण्डलस्य भ्रमणे कथं मेरुणा श्योतिश्चक्रावरणं येन रात्रिदिनव्यवस्थितिरिति चेत् ? न, वृक्षेण सूर्यव्यवधानवद् मेरोरेकपाशवस्य-
सूर्यादेः पार्श्वान्तरेण व्यवधानसम्भवादिति ।

स्वर्लोकस्थानाह—माहेन्द्र इति । त्रिदशदशो देवानां शक्तिमेवा, कलरायुष कल्पो ब्रह्मणो दिन तदायुष, सकल्पमात्रेण कर्तुं क्षमा सकल्प सिद्धा, इन्दारका देवा, औपपादिकदेहा पित्रो सयोग विना क्षमात्रे-
शोत्पद्यमानशरीरा इत्यर्थः ।

महर्लोकस्थानाह—महतीति । महाभूतानां परिणामने स्वतन्त्रा ध्याना
द्वारा ध्यानत एव तृता ।

जनलोकस्थानाह—प्रथम इति । भूतेन्द्रियवशिन इति । इन्द्रियाणां
परिणामने स्वातन्त्र्य पूवापेक्ष्यैषामधिकम् । द्विगुरोति । द्विगुण द्विगुरूप-
मुत्तरमधिकमायुषेषां तथा । ब्रह्मपुरस्थितानामायु कल्पसहस्रात् पूर्वोक्ताद्
द्विगुणम्, तदुत्तरस्थ तद्द्विगुणमेव क्रमेण वृद्धिरित्यर्थः ।

तपोलोकस्थानाह—द्वितीय इति । ते भूत इति । भूतेन्द्रियोः प्रकृते-
रहकारस्यापि वशिन इति पूर्वापेक्ष्यैषामधिक्यम् । अत्राहङ्कारेणान् करण-
सामान्यग्रहणम्, एतेन स्वेच्छयाऽन्यपरयोर्निर्माणे चित्तोत्पादनादौ समर्था
इति । द्विगुरोति । पूर्वानुसारेण व्याख्येयम् । ऊर्ध्वरेतस इति । प्राणा-
यामवशाद्दूष्यमेव रेनासि सूक्ष्माणि भूत्वा गच्छन्ति न स्खलन्ति सभोगाभावाद्
येषां ते तथा, ऊर्ध्वं सत्यलोकादौ ज्ञानमप्रतिहत शक्यं येषां ते तथा,
अधोलोकेषु अनाद्यतो ज्ञानविषयो येषां ते तथेत्यथ ।

सत्यलोकस्थानाह—तृतीय इति । आदौ चतुर्णां साधारणानि विशेष
णायाह—अकृतेति । न कृतो भवनन्यासो गृहनिर्माणं यैस्ते तथा, स्वस्मि-
न्नेवात्मनि गृहे प्रतितिष्ठन्तीति स्वप्रतिष्ठा आत्मवासा । उपयु परिस्थिता
इति । अच्युतानामुपरि स्थिता शुद्धनिवासा, एव क्रमेणेत्यर्थः । तथा च
सत्यलोकेऽप्यवान्तरलोकभेदाः सन्तीत्यायातम् । प्रधानवशिन प्रकृतौ
स्वतन्त्रा ईश्वरा द्विपराद्वायुष ।

तेषां चतुर्णां सत्ताभेदमवातरविशेष चाह—तत्राच्युता इति । अच्युत
सत्तका सवितकयोगैर्नैव सुखिन, शुद्धनिवासादयोऽप्येव व्याख्येया । तेऽपि
चत्वारोऽपि त्रैलोक्यमध्ये चतुदशसुवनमध्ये एव तिष्ठन्ति न ब्रह्माण्डाद्-
हिरित्यर्थः । नन्वेवमण्डस्य सवजीवसाधारण्यात् कथं ब्रह्माण्डसत्तयाकांक्षा
शामाह—त एत इति । त एते सत लोका अवान्तर चतुर्दशधा भिन्ना,
सर्व एवादिपुरुषस्य ब्रह्मणो लोका, ब्रह्मणो हिरण्यगर्भस्य लिङ्गदेहेन सव

लोकव्यापनात्, पितापुत्रवदशांशिभावेन सर्वजीवानां ब्रह्ममेवाच्चेति भाव । नन्वसमप्रज्ञातसुखिनौ यौ विदेहप्रकृतिलयौ भवप्रत्ययो विदेहप्रकृतिलयानामिति सूत्रोक्तौ तयोर्लोक कथं नोक्त ? तत्राह—विदेहेति । तेषां मुक्तप्रायत्वादीश्वरकोटित्वाच्च ब्रह्माण्डस्यान्तबहि स्वातन्त्र्येषु व्यापारवत्तया शास्त्रे न ते लोकमध्ये लोकवासिजनमध्ये गण्यता इत्यर्थ । तदेव सञ्चेपतो भुवनशब्दार्थं व्याख्याय सूत्रवाक्यार्थमाह—एतद्योगिनेति । सूर्ये सूर्यद्वारे सयम कृत्वा योगिनेतद् भुवन साक्षात्करणीयम् । अत्र योगशास्त्रान्तरदशनेन द्वारशब्द पूरित इत्युच्यते । सूर्यद्वारे च ब्रह्मणो लोकद्वारभूत सूर्यान्तश्चित्रम्, स आदित्यमाच्छ्रिति, तस्मै स तत्र विजिहीते, यथा भास्करस्य खम्, तेन स ऊर्ध्वमाक्रमत इति श्रुती, सूर्यद्वारेण ते विरजा प्रयान्ति यत्रामृत स-पुरुषो ह्यव्ययात्मेति श्रुती च तद्भाष्यकृता तथा व्याख्यातत्वात् ।

अनन्ता रश्मयस्तस्य दीपवच्च स्थितो हृदि ।

ऊर्ध्वमेकस्थितस्तेषा यो भित्त्वा सूर्यमण्डलम् ॥

ब्रह्मलोकमतिक्रम्य तेन यान्ति परा गतिम् ।

इति स्मरणाच्चति । न केवल सूर्यद्वारसयमस्यैव भुवनज्ञान फल किं तु योगशास्त्रोक्तसयमान्तरस्यापात्यतो रागक्षयाथम् अथत्र सयमेनापि समग्रभुवनसाक्षात्करणीयम् इत्युपदिशति—ततोऽन्यत्रापीति । तत सूर्यद्वारादन्यत्राप्येव सयम तावदभ्यसेद् यावदिदं भुवन दृष्ट भवेदित्यर्थ ॥ २६ ॥

चन्द्रे ताराव्यूहज्ञानम् ॥२७॥

चन्द्रे सयम कृत्वा ताराणा व्यूह विजानीयात् ॥२७॥

ध्रुवे तद्गतिज्ञानम् ॥२८॥

ततो ध्रुवे सयम कृत्वा ताराण गति विजानीयात् । ऊर्ध्वविमानेषु कृतसयमस्तानि विजानीयात् ॥२८॥

नाभिचक्रे कायव्यूहज्ञानम् ॥२९॥

नाभिचक्रे सयम कृत्वा कायव्यूह विजानीयात् । वातपित्तश्लेष्मा-ण्डस्त्रयो दोषा । घातव मम स्वर्गलोहितमासस्नाय्वस्थिमज्जाशुक्राणि, पूर्वं पूर्वमेषा बाह्यमित्येव विन्यास ॥२९॥

कराठकूपे क्षुत्पिपासानिवृत्ति ॥३१॥

जिह्वाया भ्रमस्तात्तन्तु । ततोऽधस्तात्कराठ । ततोऽधस्तात्कूप । तत्र सयमास्तुत्पिपासे-न बाधेते ॥३०॥

कूर्मनाड्या स्थैर्यम् ॥३१॥

कृपादध उरसि कूर्माकारा नाडी । तस्या कृतसयम स्थिरपद लभते । यथा सर्पो गोष्ठा चेति ॥३१॥

तत्त्ववैशारदी

चन्द्रे ताराव्यूहज्ञानम् । ध्रुवे तद्गतिज्ञानम् । नाभिचक्रे कायव्यूहज्ञानम् । कण्ठकूपे क्षुत्पिपासानिवृत्ति । कूर्मनाड्या स्थैर्यम् । तत्र तत्र जिज्ञासायां योगिनस्तत्र तत्र संयम । एव क्षुत्पिपासानिवृत्तिहेतु सयम स्थैर्य हेतुश्च सूत्रपदैरुपदिष्टो भाष्येण च निगदव्याख्यातेन व्याख्यात इति न व्याख्यात ॥ २७ ॥ २८ ॥ २९ ॥ ३० ॥ ३१ ॥

योगवार्त्तिकम्

चन्द्रे ताराव्यूहज्ञानम् । भाष्य सुगमम् ॥२७॥

ध्रुवे तद्गतिज्ञानम् ।

तारास्वरूपाणि ज्ञात्वैव तासा गतिज्ञान सम्भवतीत्याशयेन भाष्ये तत इत्युक्तम् । ताराव्यूहज्ञानान्तरमित्यर्थ । भाष्य सुगमम् । अस्मिन्नैव प्रसङ्गे योगशास्त्रान्तरोक्ताद् भुवर्लोकस्थवस्त्वन्तरसयमात् सिद्धि स्वय पूरयति-ऊर्ध्वति । ऊर्ध्वविमानेष्वदित्यादिरथेषु कृत साक्षात्कारपर्यन्त सयमो येन स तानि विमानानि रथान् जानीयादित्यर्थ । ननु विमाने सयमस्यैव विमानसाक्षात्कार सिद्धिरत्रोक्ता, साक्षात्कारपर्यन्तस्यैव मयमस्य सर्वत्र सिद्धि कथनात्, सयमानां स्वस्वविषयसाक्षात्कारहेतुताया सामान्यत एव सिद्धत्वाच्च ॥२८॥

नाभिचक्रे कायव्यूहज्ञानम् । शरीरमध्यवर्ति नाभिचक्ररूप चक्र कद लीमूलवदादावुत्पन्न यत शाखापल्लवादिबच्छिर पादादिकमवयवजातम् ऊर्ध्वमबम्भविभवति, तस्मिन्नाभिचक्रे सयमात् साक्षात्कृते कायस्थपदायव्यूह वातपित्तलग्नगादिरूप साक्षात्क्रियत इत्यर्थ ।

भाष्ये—बाह्यमिति । शुकस्य मज्जा बाह्येति, एवमादिरेषा सप्ताना क्रम, विन्यास शरीरसंस्थानम् ॥ २९ ॥

कण्ठकूपे क्षुत्पिपासानिवृत्ति ।

तन्तोरधस्तादिति । अनेनोपरि छिद्र वारितम्, कृपादधउरसीत्यागा मिभाष्येण चोरपर्यन्तत्व कण्ठकूपस्य लप्स्यते । तथा च जिह्वाऽधस्थस्य तन्तोमूलादारभ्य उर पर्यन्तं छिद्र कण्ठकूप कृपाकारश्छिद्रमिति ।

३४८ तत्त्ववैशारदी-योगवार्तिकविभूषितव्यासभाष्यसमेतम् [पा ३ सू ३०-३१

तत्रेति । तस्मिन् प्रदेशे सयमादशेषविशेषत साक्षात्कृते सति क्षुत्पिपा
सानिवृत्तिरूपा असिद्धिभवतीत्यर्थः । एवविवेषु च सयमेषु भावनाप्रकारो
योगशास्त्रविशेषाद् गुरुमुखाच्च प्रत्येतव्य ॥३०॥

कृमनाड्या स्थेयम् ।

कूर्माकारेति । कुण्डलितसपवदवस्थिततया कूर्माक र हृदयपुण्डरी
कारय नाडीचक्रम् तत्र कृतसयमो योगी स्थिरपद चित्तवृत्ति लभत इत्यर्थः ।
नाड्या कूर्माकारत्वे दृष्टान्तद्वयम् - यथा सर्पो गोघा वेति । कुण्डलित इति
शेष ॥३१॥

मूधज्ज्योतिषि सिद्धदर्शनम् ॥३२॥

शिर कपालेऽन्तरिक्षद्र प्रभास्वर ज्योति, तत्र सयमं कृत्वा
सिद्धाना द्वावापुथिभ्योरन्तरालचारिण्या दशनम् ॥३२॥

तत्त्ववैशारदी

मूर्धज्ज्योतिषि सिद्धदशनम् । मूर्धशब्देन सुषुम्ना नाडी लक्ष्यते, तत्र
सयम इति ॥३२॥

योगवार्तिकम्

मूद्र ज्योतिषि सिद्धदशनम् ।

शिर इति । शिर कपालमध्येऽन्तरिक्षद्र छिद्रस्यान्त प्रभास्वर स्वप्रकाशक
ज्योतिरस्तीत्यादिरर्थः । शिर कपालमध्ये छिद्र प्रभास्वरत्वाज्ज्योतिरिति
प्रामादिकपाठेऽप्ययमेवार्थो लक्ष्यया काय । शेष सुगमम् ॥३२॥

प्रातिभाद्वा सर्वम् ॥३३॥

प्रातिभ नाम तारकम् तद्विवेकजस्य ज्ञानस्य पूर्वरूपम् यथोदये
प्रभः भास्करस्य । तेन वा सर्वमेव जानाति योगी प्रातिभस्य ज्ञानस्यो
त्पत्ताविति ॥ ३३॥

तत्त्ववैशारदी

प्रातिभाद्वा सवम् । प्रतिभोह, तद्भूत प्रातिभम् । प्रसाख्यानहेतुसाय-
मवतो हि तत्प्रकर्षे प्रसारयानोदयपूर्वलिङ्ग यदूह्यते तेन सर्वं विजानाति योगी ।
तच्च प्रसाख्यानसन्निधापनेन सासाराचारयताति तारकम् ॥३३॥

योगवार्तिकम्

प्रातिभाद्वा सवम् ।

प्रातिभमिति । प्रातिभ स्वप्रतिभोत्थम् अनौपदेशिक ज्ञान ससारतरणो-

सत्त्वपुरुषान्यत्ताप्रत्ययेन परिणतम् । तस्मान्च सत्त्वात्परिणामिनोऽयन्त-
विषर्मा बुद्धोऽन्यश्चित्तिमात्ररूप पुरुष । तयोरत्यन्तासकीर्णयो प्रत्यया
विशेषो भोग पुरुषस्य, दर्शितविषयत्वात् । स भोगप्रत्यय सत्त्वस्य परार्थ
त्वाद् दृश्य । यस्तु तस्माद्विशिष्टश्चित्तिमात्ररूपोऽन्य पौरुषेय प्रत्ययस्तत्र
सायमात्पुरुषविषया प्रज्ञा जायते । न च पुरुषप्रत्ययेन बुद्धिसत्त्वात्मना
पुरुषो दृश्यते, पुरुष एव त प्रत्ययं स्वात्मावलम्बन पश्यति । तथा
ह्युक्तम्— विज्ञातारमरे केन विजानीयात् इति ॥३५॥

तत्त्ववैशारदी

सत्त्वपुरुषयोरत्यन्तासकीर्णयो प्रत्ययाविशेषो भोग परार्थत्वात्
स्वार्थसायमात्पुरुषज्ञानम् ।

यत्र प्रकाशरूपस्यातिस्वच्छस्य नितान्ताभिभूतरजस्तमस्तया विवेकख्याति
रूपेण परिणतस्य बुद्धिसत्त्वस्यात्यन्तिकश्चैतन्यादसाकरस्तत्र कैव कथा रजस्त-
मसोऽब्रह्मभावयोरित्याशयवान्तुत्रकार सत्त्वपुरुषयोरित्युवाच । इममेवाभिप्राय
गृहीत्वा भाष्यकारोऽप्याह — बुद्धिसत्त्व प्रख्याशीलमिति । न केवल प्रख्या
शीलमात्रम्, अपि तु विवेकख्यातिरूपेण परिणतम् । अतो नितान्तशुद्ध
प्रकाशतयात्यन्तसारूप्य चैतन्येनेति साकर इत्यत आह—समानेति । सत्त्वेनो
पनिबन्धनमविनाभाव सबन्धः समान सत्त्वोपनिबन्धन ययो रजस्तमसोस्ते
तथोक्ते । वशीकारोऽभिभव । असकरमाह—तस्मान्चेति । चकारोऽप्यथा ।
केवल रजस्तमोभ्यामित्यर्थं परिणामिन इति वैभ्रम्यमपरिणामिन पुरुषा
दुक्तम् । प्रत्ययाविशेष शान्तघोरमूढरूपाया बुद्धेश्चैतन्यविम्बोद्ग्राहेया चैतन्यस्य
शान्ताद्याकाराध्यारोपश्चन्द्रमस इव स्वच्छसलिलप्रतिविम्बितस्य तत्कम्यात्क
म्यनारोप । भोगहेतुमाह—दर्शितविषयत्वादिति । असकृद्ब्रथाख्यातम् ।
ननु बुद्धिसत्त्वमस्तु पुरुषभिन्नम्, भोगस्तु पुस कुतो भिद्यत इत्यत आह—स
भोगप्रत्ययो भोगरूप प्रत्यय सत्त्वस्यात परार्थत्वाद् दृश्यो भोग ।
सत्त्व हि परार्थम्, ब्रह्मत्वात् । तद्धर्मश्च भोग इति सोऽपि परार्थः । यस्मै च
परस्मा असौ तस्य भोक्तृर्भोग । अथ वानुकूलप्रतिकूलवेदनीयस्तु सुखदु
खानुभवो भोग । न चायमात्मानमेवानुकूलयति प्रतिकूलयति वा, स्वात्मनि
वृत्तिविरोधात् । अतोऽनुकूलनीयप्रतिकूलनीयार्थो भोग । स भोक्तात्मा तत्त्व
दृश्यो भोग इति । यस्तु तस्मात्परार्थाद्विशिष्ट इति । परार्थादिति पञ्चम्यन्व
पदाध्याहारेण व्याख्याता । स्यादतेत्—पुरुषविषया चेतप्रज्ञा इन्त भो पुरुष
प्रज्ञाया प्रशेय इति प्रज्ञान्तरमेव तत्र तगेत्यनवस्थापात इत्यत आह—न च
पुरुषप्रत्ययेनेति । अयमभिसन्धि —चित्त्वा जब प्रकाशयते, न जडेन चिति ।
पुरुषप्रत्ययस्त्वचिदात्मा कथं चिदात्मानं प्रकाशयेत् ? चिदात्मा त्वपराधीन

प्रकाशो षष्ठः प्रकाशयतीति बुरुम् । बुद्धिसत्त्वात्मनेत्यचिद्रूपतादात्म्येन अस्त्व-
माह । बुद्धिसत्त्वगतपुरुषप्रतिबिम्बालम्बनात्पुरुषालम्बन न तु पुरुषप्रकाशना
त्पुरुषालम्बनम् । बुद्धिसत्त्वमेव तु तेन प्रत्ययेन सक्रान्तपुरुषप्रतिबिम्ब पुरुष
च्छायापन्न चैतन्यमालम्बत इति पुरुषाथ । अत्रैव श्रुतिमुदाहरति— तथा
द्भुक्तमीश्वरेण विज्ञातारमिति । न केनचिदित्यर्थः ॥ ३५ ॥

योगवार्तिकम्

चित्ते ज्ञाते चित्ताद्विवेकेनात्मसाक्षात्कारो भवतीति क्रमानुसारेणाह—

सत्त्वपुरुषयोरत्यन्तासकीर्णयोः प्रत्ययाविशेषो भोगः पराथत्वास्त्वा
र्थसयमात्पुरुषज्ञानम् । सत्त्वाधिक्यात्सत्त्व बुद्धिः । परार्थादिति पञ्चमी
चान्यपदमध्याहृत्य व्याकरिष्यति । तथा च बुद्धिपुरुषयोरत्य तविधर्मयोः
प्रत्ययद्वयाविवेको भोगशब्दार्थः, तयोः प्रत्यययोमध्ये परार्थाद्विवेकेन स्वार्थे
पौरुषेयप्रत्यये सयमात् साक्षात्कृते सति स्वयमेव पुरुषत्वाद्यशेषविशेषे पुरुषस्य
साक्षात्कारो भवति तादृशसंयमाभावेऽपीत्यर्थः । यद्यपि पौरुषेय प्रत्यय
पुरुषातिरिक्तो न भवति तथाऽपि दृश्योपरागेण परिच्छिन्नोऽथ एव प्रत्यय
भोत्राविवत्, पुरुषरूपपरिच्छिन्नो महाकाशवद् इत्यनयोर्भेद इत्यतः प्रत्यये
साक्षात्कारपर्यन्तसयमस्यापरिच्छिन्नत्वाद्यशमात्राधिक्येन फलपुरुषसाक्षात्कार
उक्त इति । नन्वत्र सूत्रे भोगलक्षणस्य किं प्रयोजनमिति चेत् ? उच्यते—भो-
गरूपेणैव बुद्धिपुरुषधर्मयोरविवेकाद् धर्मिणो सांकर्यमतो भोगमध्य एव
तद्वर्तमानविवेकाय सयमः कार्य इति प्रतिपादयितुम् अनेन सूत्रेण भोगो
ऽपि लक्षितः ।

तदेतद्व्याख्यातुमादावत्यन्तशब्दस्याभिप्रेतमर्थं प्रकटयति—बुद्धिसत्त्वमि-
त्यादिना । अयमर्थः—न केवलं बाह्याद्याकारबुद्ध्या सहासाकीर्णं पुरुषोऽपि
तु यद् बुद्धिसत्त्व प्रख्याशीलतया समानसत्त्वाधीनवृत्तिके रजस्तमसो अभिभूय
सत्त्वपुरुषान्यतासाक्षात्काररूपेण परिखलं भवति, तस्माच्च तस्मादपि
प्रकृष्टज्ञानैश्वर्यानन्दादिमयाद् बुद्धिसत्त्वादात्माकारतयाऽऽत्मकत्वात् परिखा
मिनोऽत्यन्तविषर्मा पुरुषो विशुद्ध परिखामशून्योऽतोऽन्यश्चित्तिमात्ररूप इति ।
अत्यन्तशब्दार्थं व्याख्याय भोगप्रतिपादक सूत्रार्थं व्याचष्टे—तयोरिति ।
तयोर्बुद्धिपुरुषयोरत्यन्तविधर्मयोरपि प्रत्ययाविशेषः प्रत्यययोर्विविच्यग्रहणा
भोगः, अग्रहीतविवेकौ प्रत्ययाविति यावत् । अयमप्यविवेको बुद्धिधर्म इति
स्मर्तव्यम् । तत्र बुद्धेः प्रत्यय सुखादिमती विषयाद्याकारचित्तवृत्तिः, पुरुषस्य
प्रत्ययो बुद्धिवृत्तिप्रतिबिम्बावच्छिन्नचैतन्यांश सुखाद्यात्मकशब्दाद्यनुभव
नामा । तयोरविवेके हेतुमाह—पुरुषस्य दर्शितविषयत्वादिति । यतो

बुद्ध्या पुरुषे प्रतिबिम्बमर्षितं ततो जपास्फटिकयोरिव धर्मसंस्कारपत्तरेविवेक इत्यर्थः । तथा च स्मर्यते—

शुद्धोऽप्यात्माऽतिसामीप्याद् दृश्यधर्मान् पृथग्विधान् ।
कतुं त्वभोक्तत्वमुखान्मन्यते स्वान्स्ववीक्षितान् ॥
जीवो बहिरितीक्षित्वा स्फुटभिन्नानपि स्वतः ।
नेमान् वेत्त्यन्तरासन्नान् मुखसक्ता मसीमिव ॥

स्फुटभिन्नानपीमानर्थान् जीव ईक्षित्वा स्वस्माद् बहिरिति स न वेत्ति यत ईक्षणाऽन्यथाऽनुपपत्त्याऽतरासन्नान् प्रतिबिम्बितान् । तत्र दृष्टान्तो मुखलग्ना मसीमिवेत्यर्थः । परार्थादित्याद्युत्तरार्धं सायमसिद्धिप्रदशक व्याचष्टे— स भोगप्रत्यय इत्यादिना-जायते इत्यन्तेन । सोऽविभागान्न उभयात्मको भोगारय प्रत्यय सत्त्वस्याश परार्थत्वात् परप्रयोजनकत्वाद् दृश्य, यस्तु तस्मात् परार्थादन्यो विशिष्ट स्वार्थं परस्य बुद्ध्यादेरदृश्य साक्षाद् दृश्यञ्चैतन्न्यमात्र पौरुषेय पुरुषाश प्रत्यय भोगारय, तत्र यथोक्तविवेकेन सायमात्साक्षात्कारपर्यन्तात् पुरुषसाक्षात्कारो भवतीत्यर्थः । अत्रान्यपदाध्याहार कृतः । तदनेन सूत्रेण भोगापवर्गावपि व्याख्यातौ । स्वयं च मुख्य एव भोगोऽविक्रिप्रत्ययात्मको लोकयवहारसिद्ध, विवेकग्रहे सति परकीयसुखादि साक्षात्कारेऽपि भोगव्यवहारयोगात् । सोऽयं भोगोऽविवेकप्राधान्येन कुत्र चिद् बुद्धेरेवेत्यप्युच्यते तथा सोऽयं भोगोऽशभेदेनभयोरेव भवति । तत्रैव गौणो भोग साख्ये प्रोक्तः चिदवसानो भोग इति । स च पुरुषस्यैव न बुद्धेः, पुरुषोऽस्ति भोक्तृभावादिति साध्यवाक्यात् । अन्यस्तु विपाकान्तर्गतो भोग शब्दाद्याकारवृत्तिश्च बुद्धेरेव, तावेतौ भोगापवर्गा बुद्धावेव वर्तमानाविति भाष्यात् स हि तत्फलस्य भोक्तेति तत्र तत्र भाष्यकृता विपाकफलस्य सुखदुःखादेर्भोगान्तरवचनाच्चेति स्मर्त्तव्यम् । ननु पुरुषज्ञानं भवतीत्युक्तम् । तत् पुरुषज्ञानं किं बुद्धिसत्त्वस्य भवति, किं वा पुरुषस्य भवति ? आद्ये बुद्धेरपि चेतनत्वापत्ति, स्वोक्तपरादृश्यत्वानुपपत्तिश्च, तथा ते त न पश्यन्ति स पश्यते तान् इत्यादिवाक्यशतविरोधश्च, अन्ये स्वज्ञेयत्वेन कर्मकर्तृविरोधः, सदैव स्वज्ञानप्रसङ्गश्च, पुरुषस्यापरिणामिचिन्मात्रत्वादिति तामिमामाश्रयणां परिहरति-न च पुरुषस्येति । पुरुषाकारप्रत्ययेन बुद्धिसत्त्वधर्मेण पुरुषो न दृश्यते न भास्यते, तस्य षडत्वाद्, अपि तु पुरुष एव त प्रत्यय स्वस्वरूपाकार पश्यति बुद्धयारूढमात्मानं पश्यतीत्यर्थः । स्वस्मिन्प्रतिबिम्बितमिति शेषः । तथा च स्वप्रतिबिम्बितस्वाकारबुद्धिशुद्धिदर्शनमेव पुरुषस्य पुरुषज्ञानम्, यथा स्वप्रतिबिम्बितषटाकारबुद्धिदर्शनमेव पुरुषस्य षट्दशनमिति । न चात्र कर्मकर्तृविरोधः, कर्मकर्तृविरोधे हि स्वस्मिन् स्वसम्बन्धानुपपत्तिरेव बीजम्,

प्रकाशसम्बन्धस्यैव प्रकाश्यतारूपत्वात्, अनुभवप्राप्त्योरेकार्थत्वाच्च । स च सम्बन्ध एकस्मिन्नपि बिम्बप्रतिबिम्बाख्यरूपभेदेनोपपन्न इति । अथैवमपि परसमवेतक्रियाफलभागीत्वरूप कर्मलक्षणं पुरुषे न घटत इति चेत् ? न, विशिष्टाविशिष्टरूपेण शत्रुश्रेययोर्भेदसत्त्वात्, आत्माकारवृत्त्यवच्छिन्नस्य शातृत्वात्, केवलस्य श्रेयत्वात् । न चैवमेकवृत्त्यवच्छिन्नबुद्धेरुत्पन्तरावच्छिन्नबुद्धिग्राह्यत्वसम्भवात् पुरुषकल्पना व्यर्थेति वाच्यम्, अनवस्थाऽऽदिदोषैः सूत्रेण निरस्त्यत्वादिति ।

यत्तु—आधुनिकवेदान्तिभ्रुवानुसारेणात्मदीयोऽपि कश्चिद् आत्मनो श्रेयत्वाभावमेव वदति तद् यथाश्रुतसूत्रभाष्यविरोधादुपेक्षणीयम् । स्वप्रकाशत्व चात्मन चेतनात्मा स्ववेदन इत्यादिस्मृत्यनुसारात्, शब्दस्य भोगार्थपरित्यागानौचित्याच्च, बुद्ध्यादिजडवर्गव्यावृत्ते स्तेनैव सम्भवाच्चेत्यादिक ब्रह्ममीसासाया प्रतिपादितमस्मामि । यदपि वृत्तिव्याप्यत्वमात्मनोऽभ्युपेत्य फलव्याप्यत्व वेदान्तिभ्रुवैरपलप्यते तदपि मोहादेव, फलव्याप्यत्वस्य सामान्यतो व्यवहारहेतुताया कृतत्वत्वेन चैतन्याख्यफलव्याप्यता विना चैतन्यव्यवहारानुपपत्तेः । अन्यथा घटादिव्यवहारस्यापि वृत्तिव्याप्यत्वेन बोधपक्षौ विश्वप्रकाशकतया चैतन्यकल्पनावैयर्थ्यात् । यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सहैत्यादिवाक्यानि च लौकिकमनश्चादिदृश्यगोचरत्वमेव प्रतिपादयन्ति, मनसैवानुद्गष्टव्यम् इत्यातिश्रुत्यन्तरात्

अध्यात्मयोगाधिगमेन देव मत्वा धीरो हृषशोको जहाति

इत्यादिश्रुत्या योगिमनोविषयत्वावगमाच्च । न तु फलव्याप्यत्व निराकुर्वन्तिः मनश्चादीनां जडत्वेन फलानाधारत्वात्, फल विना शास्त्रादीनां ब्रह्मणि प्रमाणात्वादिदोषासम्भवादिति दिक् ।

पुरुषस्यैव स्वशातृत्वमित्यत्र श्रुति प्रमाणायति—तथा ह्युक्तं किंति । ईश्वरेणेति शेष । आत्मा यदि न नित्यज्ञानरूपस्तर्हि केन ज्ञानान्तरेण विज्ञातारमात्मानं लोको विजानीयादित्यर्थः । यद्वा मोक्षकाले बुद्ध्यादि विलयात् केन करणेन तदानीं विज्ञातारमात्मानं पुरुषो विजानीयादित्यर्थः । अत्र हि श्रुतौ करणेन पुरुषस्यैव स्वज्ञेयत्वमवगम्यते, अज्ञेयत्वे च विज्ञातारको विजानीयादित्येवोच्येतेति ।

इयं श्रुति पुरुषस्य सर्वदैवाज्ञेयत्वं वक्षतीति कश्चित्, तत्र—यतोऽन्यप्रेत्यसंज्ञाऽस्तीति पूर्ववाक्येन याज्ञवल्क्येन मोक्षकाले ज्ञानस्वरूपोऽपि पुरुषो न ज्ञानतात्पर्यरूप अखिलब्रह्मभोगनिवृत्तिरूपपरमपुरुषार्थमोक्षं प्रदर्शयितुम्, तत्र विरोध इष्ट्वा मूढाया मैत्रेय्यास्तद्विरोधपरिहारार्थैवेदं वाक्यं प्रवर्तते

न तु पुरुषस्याशेषत्वप्रदर्शनाय, अप्रकृताभिधानप्रसङ्गादिति । ननु भवन्म तेऽपि पराशेषत्वेन कथं मैत्रेय्या शङ्कपगच्छतीति चेत् ? न, यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येदिति पूर्वश्रुत्यैव विरोधस्य परिहृतत्वात् । स्वयं ज्ञानस्वरूपोऽपि सवकरणविलयान्मोक्षकाले किमपि न विजानातीति । नत्र च मैत्रेय्या कदाचिदाशङ्कयेत् मोक्षकालेऽनभिव्यक्त्या आत्मा ज्ञान स्वरूप एव माऽस्त्विति, तत्रोत्तरवाक्यं प्रवर्त्तते—येनेदं सर्वं विजानाति तं केन विजानीयात्—विज्ञातारमरे केन विजानीयादिति । आत्मा यदि ज्ञानस्वरूपो न भवति, तद्विषयकज्ञानान्तरकल्पनेऽनवस्थादिकमिति श्रुते राशय ॥ ३५ ॥

ततः प्रातिभश्रावणवेदनादर्शास्वादवार्ता जायन्ते ॥ ३६ ॥

प्रातिभात्सृक्षमव्यवहितविप्रकृष्टातीतानागतज्ञानम् । श्रावणादिव्य शब्दश्रावणम् । वेदनादिव्यस्पर्शाभिगमः । आदर्शादिव्यरूपसावित् । आस्वादादिव्यरससावित् । वार्तातो दिव्यगन्धविज्ञानमिति । एतानि नित्यं जायन्ते ॥ ३६ ॥

तत्त्ववैशारदी

स च स्वार्थसयमो न यावत्प्रधानं स्वकार्यं पुरुषज्ञानमभिनिर्वर्तयति तावत् । तस्य पुरस्ताद्या विभूतीराषत्ते तां सवा दर्शयति—ततः प्रातिभश्रावणवेदनादर्शास्वादवार्ता जायन्ते । तदनेन योगक्षधमानुग्रहीताना मन श्रोत्रत्क्चक्षुर्गिह्वाप्राणानां यथासख्यं प्रातिभज्ञानदियशब्दाद्यपरोक्षहेतुभावा उक्ता । श्रोत्रादीनां पञ्चानां दिव्यशब्दाद्युपलम्भकानां तान्त्रिकस्य सज्ञा श्रावणाद्याः । ह्युगम भाष्यम् ॥ ३६ ॥

योगवात्तिकम्

स्वार्थप्रत्ययसयमेन पुरुषसाक्षात्कारे जाते सति तद्विज्ञरूपाणि विवेकज्ञानस्य च पूर्वरूपाणि प्रातिभाऽद्या सिद्धयो भवन्ति ताश्च पुरुषे काप्रतापरिपन्थित्वेनासम्प्रज्ञातयोगविघ्नभृता एवेति प्रतिपादयितुमादौ तां प्रदर्शयति—

ततः प्रातिभश्रावणवेदनादर्शास्वादवार्ता जायन्ते । ततः पुरुष साक्षात्काराद् मनश्रादीनां प्रातिभादिसञ्ज्ञिका सिद्धयः सामर्थ्यविशेषरूपा भवन्ति, यस्मात्सामर्थ्यान्मनश्रादिषु व्यवहितादिज्ञानं भवतीत्यर्थः ।

अत्र कश्चित्—तत इति तच्छब्देन पुरुषज्ञानं न परामृश्यते, तदृशीं न प्रत्यनीकत्वादित्यागामिसूत्रभाष्ये पुरुषदर्शनप्रतिबन्धकत्ववचनात्, अपि तु

३५५ तत्त्वैशारदी योगवात्तिकविभूषितव्यासभाष्यसमेतम् [पा ३ सू ३६ ३८

स्वार्थासयम एव परामृश्यते, तथा च पूर्वसूत्रोक्तसंयमस्यैव पुरुषज्ञाना-
प्राप्तन सिद्धयन्तरमिति, तन्न - एकस्या पुरुषज्ञानरूपसिद्धेरुक्ततवा
चकाराद्यभावेन सिद्धयन्तराकाङ्क्षाविरहात्, पुरुषज्ञानस्यैव मुख्यतयोपस्थि
तत्वेन परामर्शोचित्वाच्च । अतस्तच्छब्देनात्र पुरुषज्ञानस्यैव परामर्श ।
पुरुषसाक्षात्काररूपपुरुषैकाग्रताप्रत्यनीकतया तु भाष्यकार प्रातिभादेर
सम्प्रज्ञातसमाधावेवोपसर्गत्व वक्ष्यतीति । प्रातिभादिशक्ती स्वकार्यैलक्षयति
भाष्यकार - प्रातिभादिति । प्रतिभा = उपदेशादिनैरपेक्ष्येण सूत्रमादीनां
मानसा यथाऽर्थज्ञानम् तत्सामर्थ्यं प्रातिभम् । एवं श्रावणाद्यपि व्याख्येयम् ।
वेदनाद्यास्तु सान्नास्त्वक्चक्षुरसनघ्राणाना सामर्थ्येषु बोध्या । नित्यमिति ।
कामना विनाऽपि जायन्त इत्यथ ॥ ३६ ॥

ते समाधानुपसर्गा व्युत्थाने सिद्धय ॥ ३७ ॥

ते प्रातिभादय समाहितचित्तस्योत्पद्यमाना उपसर्गाः, तद्दर्शनप्रत्य-
नीकत्वात् । व्युत्थितचित्तस्योत्पद्यमाना सिद्धय ॥ ३७ ॥

तत्त्वैशारदी

कदाचिदात्मविषयसयमे प्रवृत्तस्तत्प्रभावादमूर्थांतरसिद्धीरधिगम्य कृता
शंभन्य सयमाद्विरमेदत आह—ते समाधानुपसर्गा व्युत्थाने सिद्धय ।
युत्थितचित्तो हि ता सिद्धीरभिमन्यते, जन्मदुर्गत इव द्रविण्यकणिकामपि
द्रविण्यसभारम् । योगिना तु समाहितचित्तेनोपनताभ्योऽपि ताभ्यो विरन्तव्यम् ।
अभिसहिततापन्नयात्यन्तिकोपशमरूपपरमपुरुषार्थं स खल्वय कदा तत्प्रस्थनी
कास्तु सिद्धिषु रज्येतेति सूत्रभाष्ययोरर्थ ॥ ३७ ॥

योगवात्तिकम्

समाधौ विघ्नरूपास्वेतासुपेक्षा कृत्वा पुरुषदर्शनाभ्यास एव कर्त्तव्य
इत्येतत्प्रतिपादयितुमाह—

ते समाधानुपसर्गा व्युत्थाने सिद्धय । ते प्रातिभादय समाधिनिष्प
त्तावसम्प्रज्ञातरूपायाम् उपसर्गा अन्तराया, अतो व्युत्थानापेक्षयैते सिद्धय,
पुरुषार्था इत्यर्थः ।

भाष्ये—तद्दर्शनेति । तस्य समाहितस्य दर्शनं तद्दर्शनं पुरुषैकाग्रयम्,
तत्प्रतिबन्धकत्वादित्यथ ॥ ३७ ॥

बन्धकारणशैथिल्यात्प्रचारसवेदनाच्च चित्तस्य

परशरीरावेश ॥ ३८ ॥

लोलीभूतस्य मनसोऽप्रतिष्ठस्य शरीरे कर्माशयवशाद् बन्ध प्रतिष्ठे
त्यर्थः । तस्य कर्माणो बन्धकारणस्य शैथिल्य समाधिबलाद्भवति । प्रचार
संवेदनं च समाधिजमेव, कर्मबन्धक्षयात्स्वचित्तस्य प्रचारसवेदनाच्च योगी
चित्तं स्वशरीरान्निष्कृष्य शरीरान्तरेषु निक्षिपति । चित्तं चेन्द्रियाण्य
नुपेतन्ति । यथा मधुकरराजान् मक्षिका उत्पतन्तमनूत्पतन्ति निबिडमान
नमनुनिबिडन्ते, तथेन्द्रियाणि परशरीरावेशे चित्तमनुविषीयन्ते
इति ॥३८॥

तत्त्ववैशारदी

नदेव ज्ञानरूपमैश्वर्यं पुरुषदशनात् सयमफलमुक्त्वा क्रियारूपमैश्वर्यं
सयममफलमाह—बन्धकारणशैथिल्यात्प्रचारसवेदनाच्च चित्तस्य परशरीरा
वेशः ।

समाधिबलादिति । बन्धकारणविषयसयमबलात् । प्राधान्यात्समाधि
ग्रहणम् । प्रचरत्यनेनास्मिन्वेति प्रचारः । चित्तस्य गमागमाध्वानो नाश्व ।
तस्मिन् प्रचारे सयमात्तद्वेदनम्, तस्माच्च बन्धकारणशैथिल्यान्न तेन प्रतिबध्यते ।
अप्रतिबद्धमप्यनुगम्येण गच्छन्न स्वशरीरादप्रत्यूह निष्कामति । न च परशरीर
माविशति । तस्मात्प्रचारोऽपि ज्ञातव्यः । इन्द्रियाणि च चित्तानुसारीणि
परशरीरे यथाधिष्ठान निविशन्ते इति ॥ ३८ ॥

योगवार्त्तिकम्

तदेव ज्ञानादिरूपा सयमसिद्धी प्रदश्य क्रियादिरूपा अपि विमूतोः
सयमफलायाह—सूत्रजातेन—

बन्धकारणशैथिल्यात् प्रचारसवेदनाच्च चित्तस्य परशरीरावेशः ।

बन्धशब्दार्थमाह—लोलीभूतस्येति । चञ्चलस्वभावस्यात् एवाप्रतिष्ठ
स्वैकत्रानवस्थितस्यापि मनसो धर्माधमवशादेव शरीरे या प्रतिष्ठा ज्ञानहेतु
सम्बन्धविशेष स बन्ध इत्यर्थः । सयमसिद्धित्वोपपादनायाह—तस्येति ।
तस्य कर्मणः शैथिल्य दृढबन्धनाक्षमता समाधिसामान्यबलाद्भवतीत्यर्थः ।
तथा च प्रागुक्तकर्मबन्धनानि श्लथयतीति । प्रचारेति । अनया नाड्या
एवप्रकारेण चित्तं शरीरे प्रविशति निगच्छति चेत्यादिविशेषैश्चि
न्मगतिनाक्षात्कार प्रचारसवेदनम्, तदपि समाधिसामान्यादेव भवतीत्यर्थः ।
सूत्रवाक्यार्थमाह—कर्मेति । कर्मनिमित्तकस्य निगमप्रतिबन्धसाधोविशेषस्य
ज्ञायादित्यर्थः । शेष सुगमम् ॥ ३८ ॥

उदानजयाञ्जलपङ्ककरटकादिष्वसङ्ग उत्क्रान्तिश्च ॥३९॥

समस्तेन्द्रियवृत्ति प्राणादिलक्षणा जीवनम् । तस्य क्रिया पञ्चतयी—

प्राणो मुखनासिकागतिराहृदयवृत्तिः, सम नयनरुसमान आनाभि वृत्ति अपनयनादपान आपादतलवृत्तिः, उन्नयनाद्भ्रुदान आशिरो वृत्ति व्यापी व्यान इति । एषा प्रधान प्राण । उदानजयाज्जलपङ्ककण्टकादिष्वसङ्ग उत्क्रान्तिश्च प्रायणकाले भवति, ता वक्षित्वेन प्रतिपद्यते ॥३६॥

तत्त्ववैशारदी

उदानजयाज्जलपङ्ककण्टकादिष्वसङ्ग उत्क्रान्तिश्च ।

समस्तेन्द्रियवृत्तिर्जीवनम् । प्राणादिलक्षणा प्राणादयो लक्षणा यस्या सा तथोक्ता । द्वयीन्द्रियाणां वृत्तिर्बाह्याभ्यन्तरी च । बाह्या रूपाद्यालोचन लक्षणा । आभ्यन्तरी तु जावनम् । स हि प्रयत्नभेद शरीरोपग्रहीतमात्रं क्रियाभेदेहेतुं सवकरणसाधारण । यथाहु —

सामान्यकरणवृत्ति प्राणाद्या^१ वायव पञ्च इति । तैरस्य लक्षणाथ-त्वात्तस्य क्रिया कार्यं पञ्चतयी । प्राण आ नासिकाप्रादा च हृदयावस्थित । अशितपीताहारपरिणतिभेद रसा तत्र तत्र स्थाने सममनुरूप नयन्स्थान । आ हृदयादा च नामेरस्यावस्थानम् । मूत्रपुरीषगर्भादीनामपनयनहेतुरपान । आ नामेरा च पादतलादस्य वृत्ति । उन्नयनादूर्ध्वं नयनाद्रसादीनामुदान । आ नासिकाप्रादा च शिरसो वृत्तिरस्य । व्यापी व्यान । एषामुक्तानां प्रधान प्राण, तदुक्तमे सर्वोक्तमश्रुते प्राणमुत्क्रामन्तमनु सर्वे प्राणा उत्क्रामन्ति इति । तदेव प्राणादीना क्रियास्थानभेदेन भेद प्रतिप्राद्य दुर्गार्थमवधारयति— उदानजयादिति । उदाने कृतसयमस्तजयाज्जलादिभिन् प्रतिहृत्ये उत्क्रान्ति आचिरादिमार्गेण भवति प्रायणकाले । तस्मात्प्राणमुत्क्रान्ति वक्षित्वेन प्रति पद्यते । प्राणादिसयमात्रद्विजये विभूतय एता क्रियास्थानविजयादिभेदात्प्रति पत्तव्या ॥ ३६ ॥

योगवार्तिकम्

योगशास्त्रोक्तसयमविशेषणोदानजयात्सिद्धिमाह—

उदानजयाज्जलपङ्ककण्टकादिष्वसङ्ग उत्क्रान्तिश्च ।

उदान विवेचयितुं प्राणादीन् पञ्चैव स्वरूपतोऽवान्तरभेदतश्च प्रतिपादयति—समस्तेति । जीवननाम्नी सर्वेन्द्रियाणां वृत्ति प्राण्यनापाननादिरूपेत्यर्थ । अत्रेन्द्रियशब्देन स्थूलसूक्ष्मोभयपरतया करणमात्रग्रहणम् । समस्तशब्दोऽपि सामान्यवचन ,

१ सास्यकारिकाव्याख्यायान्तु मिश्रर उ करणस्यैव त्रिविधस्य सामान्या वृत्ति जीवनशुक्तिमिति विवेचनीयम् ।

सामान्यकरणवृत्ति प्राणाद्या वायव पञ्च

इति सांख्ये दशनात् । तेन सुषुप्तौ चक्षुराद्युपरमेऽपि प्राणादिवृत्तयो जीवनयोनित्पन्नवशादन्त करणस्यैव भवान्त निद्रावृत्तिवदिति । न चैव चित्तमात्रस्यैव प्राणानामुपचयापचयदशनात् । अथ वा सुषुप्तेऽरीन्द्रियाणां ज्ञानकमनक्षणवृत्त्योरेव प्रतिषेवात् प्राणनादिवृत्तिसत्त्वेऽप्यक्षति । ननु बाह्यवायुभिरन्त प्राणानां समानलक्षणत्वाद् वायुसंस्थानविशेषा एव प्राणा सन्तु, किमर्थं करणानामपि वायुतुल्य क्रियाऽऽदि कल्पयत इति चेत् ? न, प्राणाच्छ्रद्धा ख वायुरित्यादिश्रुतिषु वायो प्राणकाशत्वश्रवणात्, न वायुक्रिये पथगुपदेशादिति ब्रह्मसूत्रे वायुतत्सञ्चाराभ्यामतिरेकस्य प्राणोऽवधारणाच्च । श्रुतिस्मृत्यनुगृहीता युक्तिश्चात्रास्ति—यदि करणप्राणौ भिन्नो स्याता तदा करणवियोगेऽपि मृतदेहवत् कदाचित् प्राणा आप तिष्ठेयु । किं चान्त करणस्य शाकादिना प्राणस्य कम्पादिर्दृश्यते, तत्र लाघवात्सामानाधिकरण्येनैव कार्यकारणभावो युक्तोऽयधर्मेणापपरिणामे-ऽतिप्रसङ्गाद्, अदृष्टकल्पनाऽऽपत्तेश्च । अपि च लिङ्गशरीरस्य देहशृङ्खलया बन्ध एव कर्मादाना हेतुत्व कल्पयते न तु वायुत्र घनेऽपि गौरवात्, उद्गारा दिवायूना जीवदेहपरित्यागदशनाच्च वायुगतवैजात्यादिकल्पनाया चाति गौरवादिति । लिङ्गशरीरस्योद्वाध सञ्चाराद्दुत्पद्यमानेन वायुना सहाविवेकान्तु तसाय पियङ्गवप्राणेषु वायु यवहार । अनेनैव यवहारेण सांख्येऽपि प्राणाद्या वायव पञ्चेत्युक्तम् । अपि च श्रुतिस्मृत्यो करणप्राणयो मेद-यवहारो वृत्तिमेदादेव मन्तव्य । ऊर्ध्वाधोगतिलक्षणा करणाना परि णामभेदा प्राणा इत्युच्यते, तत्र च वायुः (विष्टात्रो देवता सूयश्चक्षुर्वात प्राण इत्यादिश्रुते, ज्ञानादहेतुपरिणामास्तु करणान्युच्यन्त इति विभाग । अतो देवतया सहामेदादपि सूयश्चक्षुरितिवद् वायु प्राण इति व्यवहारो युक्त इति ।

कश्चित्तु—अत्र प्राणादिजीवनशब्दाभ्या प्राणनादिनामकवायुक्रिया-विशेषहेतु प्रयत्नमेव एवोक्त, स च करणनिष्ठ इति भाष्यप्राथम्याह—तत्र, विवरणभाष्ये प्राणादीना गत्यादिवचनस्य विरोधाद्, अत्रापि सांख्य कारिकाब्रह्ममोमासैकवाक्यत्वोचित्यात्, वायो प्राणत्वस्य कापि दर्शने सूत्रकारानुक्तत्वाच्च । अत एव च लिङ्गशरीरमध्ये प्राणा न गण्यते, करणे ऽप्यवेशादिति । तस्येति । तस्य करणसामान्यस्य साधारणी क्रिया पञ्चतयी क्रियोपलक्षितपरिणाममेव पञ्चतय इत्यर्थ । समुन्नयनादिति । सममनुरूप नाडीषु रसानां नयनात्समान । अस्य च हृदयात्साभिपद्यन्त वृत्तिः ।

३५६ तत्त्ववैशारदी योगवार्तिकविभूषितव्यासभाष्यसमेतम् [पा ३ सू २६ ४१

अपेति । मूत्रपुरीषगर्भादीमामपसरणहेतुरपान , अस्यानामे पादतलपर्यन्त
वृत्ति । उन्नयनादिति । ऊर्ध्वगतिप्रदत्वात् रसाद्यूर्ध्वनयनाच्चोदान , अस्य
च मुखनासिकाऽऽदिकमारभ्य ब्रह्मरन्ध्रपर्यन्त वृत्ति । व्यापीति । सर्वदेह
व्यापिवृत्तिको वचनकर्महेतु रान । ननु सर्वेषां वृत्तिभेदात् कथं पञ्च प्राणा
इत्युच्यते ? तत्राह—एषामिति । प्राणो यदरनाति पिबति तेनैवान्येषां
धारणं भवतीति कृत्वैतेषां प्राणो मुच्य । अतो मुख्यस्य नामादिभिर्गौणानां
व्यवहारो राजानुगतेषु राजन्यवहारवदिति भावः । तदेवमुदान व्याख्याय
सूत्रं याचष्टे—उदानजयादिति । उदानसयमादन्यसयमाद्दोदानवायो स्वाय
सताया सत्या जलपङ्ककण्टकादीनाम् उपारं सञ्चरतोऽपि तेष्वसङ्गो भवति
तैर्विकारहेतु सयोगो न भवति, तथाऽर्चिरादिमार्गं गमनाय स्वेच्छुयोत्क्रान्ति
भवतीत्यथ । प्रसङ्गादाह—तामिति । तामूर्द्ध्वमुत्क्रान्तिमुदानवशित्व विना
न लभत इत्युदानजं वीस्यादि यथ ॥ ३६ ॥

समानजयाज्ज्वलनम् ॥ ४० ॥

जितसमानस्तेजस उपध्मानं कृत्वा ज्वलति ॥४०॥

तत्त्ववैशारदी

समानजयाज्ज्वलनम् । तेजस शरीरस्थोपध्मानमुलौञ्जनम् ॥ ४० ॥

योगवार्तिकम्

समानजयाज्ज्वलनम् । सयमविशेषजात्समानजयात् ज्वलनं भवतीत्यथ ।
भाष्ये—उपध्मानम् उत्तेजनं कृत्वा ज्वलति सतीवत्त्वशरीर
दहतीत्यथ ॥ ४० ॥

श्रोत्राकाशयो सबन्धसयमाद्दिव्यं श्रोत्रम् ॥४१॥

सवश्रोत्राणामाकाश प्रतिष्ठा सर्वशब्दानां च । यथोक्तम्—तुल्यदेश-
श्रवणानामेकदेश्च्युतित्वं सर्वाभा भवतीति । तच्चैतदाकाशस्य विज्ञप्ति
अनावरणं चोक्तम् ।

तथाऽमृतस्यानावरणदर्शनाद्विभुत्वमपि प्रहृष्टानामाकाशस्य । शब्द
ग्रहणानुमितं श्रोत्रम् बधिराबधिरयोरेक शब्दं गृह्णन्त्यात्यपरो न
गृह्णातीति । तस्माच्छ्रोत्रमेव शब्दविषयम् । श्रोत्राकाशयो सबन्धे
कृतसयमस्य योगिनो दिव्यं श्रोत्रं प्रवर्तते ॥ ४१ ॥

तत्त्ववैशारदी

स्वार्थसयमादन्वाचयशिष्टं श्रावणाद्युक्तम् । सम्प्रति श्रावणाद्यथादेव
सयमाच्छ्रावणादि भवतीत्याह—श्रोत्राकाशयो सबन्धसयमाद्दिव्यं श्रोत्रम् ।

सयमविषय श्रोत्राकाशयो सवन्धमाधाराधेयभावमाह—सवश्रोत्राणामाहङ्कारिकाणामप्याकाश कर्णशङ्कुलीविवर प्रतिष्ठा तदायतन श्रोत्रम्, तदुपकारा पकाराभ्यां श्रोत्रस्योपकारापकारदर्शनात् । शब्दानां च श्रोत्रसहकारिया पार्थिवादिशब्दग्रहणो कर्तव्ये कर्णशङ्कुलीमुधिरवर्ति श्रोत्र स्वाश्रयनभोगता साधारणशब्दमपेक्षते । गन्धादिगुणसहकारिभिर्ग्रायादिभिर्बाह्यपृथिव्यादिवर्ति गन्धाद्यालोचन कार्यं दृष्टम् । आहङ्कारिकमपि प्रायारसनत्ववचक्षु श्रोत्र भूताधिष्ठानमेव, भूतोपकारापकाराभ्यां ग्रायादीनामुपकारापकारदर्शनादित्युक्तम् । तच्चैव श्रोत्रमाहङ्कारिकमयप्रतिममयस्कान्तमणिकल्पेन वक्तव्यत्र समुत्पन्नं वक्त्रस्थेन शब्देनाकृष्ट स्ववृत्तिपरम्परया वक्तव्यमागत शब्द मालोचयति । तथा च दिग्देशवर्तिशब्दप्रतीति प्रायश्चामात्रस्य नासति बाधकऽप्रमाणाकृता भविष्यतीति । तथा च पञ्चशिक्षस्य वाक्यम्— तुल्यदेशश्रवणानामेकदेशश्रुतित्व सर्वेषां भवतीति । तुल्यदेशानि श्रवणानि श्रोत्राणि येषां चैत्रादीनां ते तयोक्ता । सर्वेषां श्रवणान्याकाश वर्तीनीत्यथ । तच्च श्रोत्राधिष्ठानमाकाश शब्दगुणतमात्रादुत्पन्न शब्दगुणक येन शब्देन सहकारिणा पार्थिवादीन् शब्दाग्रहणं । तस्मात्सर्वेषामेक जातीया श्रुति शब्द इत्यर्थः । तदनेन श्रोत्राधिष्ठानत्वमाकाशस्य शब्द गुणत्व च दर्शितमिति । तच्चैकदेशश्रुतित्वमाकाशस्य लिङ्गम् । स ह्येक जातीया शब्दव्यञ्जिका श्रुतियदाश्रया तदेवाकाशशब्दवान्यम् । न हीदृशी श्रुतिमन्तरेण शब्दव्यक्ति । न चेदृशी श्रुति पृथिव्यादिगुण, तस्य स्वात्मनि व्यग्यव्यञ्जकत्वानुपपत्तेरिति । अनावरण चाकाशलिङ्गम् । यथाकाश नाभविष्यदन्वोन्यसपिण्डतानि मूर्तानि न सूचीमिरप्यभेस्यन्त । ततश्च सर्वैरेव सबमावृत्त स्यात् । न च मूतद्रव्याभावमात्रादेवानावरणम्, अस्या भावस्य भावाश्रितत्वेन तदभावेऽभावात् । न च चितिशक्तिस्तदाश्रया भविष्यदमहति अपरिणामितयावच्छेदकत्वाभावात् । न च दिक्कालादय पृथिव्यादिद्रव्यव्यतिरिक्ता सन्ति । तस्मात्तादृश परिणतिभेदो नभस एवेति समभवदातम् ।

अनावरणे चाकाशलिङ्गे सिद्धे यत्र यत्रानावरणं तत्र तत्र सवत्राकाश मिति सवगतत्वमप्याकाशस्य सिद्धमित्याह—तथाऽमूर्तस्येति । श्रोत्रसद्भावे प्रमाणात्—शब्दग्रहणोति । क्रिया हि करणसाध्या दृष्टा । यथा ह्निदादिर्वा स्यादिसाध्या । तदिह शब्दग्रहणक्रिययापि करणसाध्या भवितव्यम् । यच्च करणं तच्च श्रोत्रमिति । अथास्याश्चक्षुरादय एव कस्मात्करणं न भवन्तीत्यत आह—बधिरावधिरयोरिति । अन्वयव्यतिरेकाभ्यामवधारणम् । उपलक्षणम्

३६१ तत्त्वगैशारदो योगवार्त्तिकविभूषितव्यासभाष्यसमेतम् [पा ३ सू ४१

चैतत् । एवंग्वातयोश्चक्षुस्तेजसो रसनोदकयोर्नासिकाप्रथि यो सबन्धसयमा-
दिव्यत्वगाद्यप्यूहनीयम् ॥ ४१ ॥

योगवार्त्तिकम्

श्रोत्राकाशयो सबन्धसयमादिव्य श्रोत्रम् ।

आदावाकाशशब्दार्थं तत्र प्रमाद्य च दशयति—सबन्धश्रोत्राणामिति ।
यद्यपीन्द्रियाण्याहकारिकायवेव न भौतिकानि, इन्द्रियाणां प्रकाशात्मकतया
प्रकाशात्मकान्त करणोपादानकत्वस्यैवौचित्यात्, तथाऽप्याकाशाश्रिततयाऽऽ
काशप्रतिष्ठत्व यथाऽन्नाश्रिततया मनसोऽनमयत्वमिति । एतेनान्येषाम
पीन्द्रियाणां भौतिकत्व श्रुतिस्मृत्युदित व्याख्यातम्, तत्तद्भूतसासृष्टतये-
न्द्रियोत्पत्त्या तत्तद्भूतस्य एव तत्तदिन्द्रियाभिव्यक्ते । अत एव
दिशात्मकाकाशादीनि पृथिवीपर्यन्ताति पञ्च श्रोत्रादिदेवा श्रुवन्त
इति । शब्दानां चाकाशोपादानत्वमेवास्ति । तथा च श्रात्रशब्दयोरभ्रव
आकाशमित्यथ । श्रोत्राणामाकाशाश्रयत्वे पूर्वाचायसम्प्रतिमाह—यथोक्त-
मिति । कालमेदेन द्रव्यदेशानि भावणाख्यज्ञानानि येषां पुर्वा तेषामेक-
श्रितित्वमेकदेशावच्छिन्नश्रोत्रकत्व तत्तत्काले भवतीत्यर्थं । स चैको देश
आकाशमेवेति भावः । आकाशे प्रमाद्यमप्याह—तच्चैतदिति । तच्चैतत्
श्रोत्रं शब्दआकाशस्य लिङ्गमनुमापकम् । न हि सूक्ष्ममिन्द्रियमनाभ्रव
स्थाद्रुमर्हति गन्धवत्, कर्णशङ्कुला च न तस्याधारो लोकान्तरगमनादिकाले
कर्णशङ्कुल्यभावात्, कर्णविवरपिधानेऽपि शब्दश्रवणप्रसङ्गाच्च । न च
विवरपिधाने सति शब्दा एव श्रोत्रे न गच्छन्तीति वाच्यम्, मित्यादिवत्
कर्णाच्छिद्रस्थद्रव्याणामपि शब्दागमनाप्रतिबन्धकत्वात् । नापि शून्यमा-
धारोऽभावादन्युपगमात्, अभावस्य भावाधारत्वासांभवाच्च । नापि कर्णं
शङ्कुल्यवच्छिन्न पुरुषादिराधार, विवरपिधानेऽपि तदवच्छेदेन चैतन्या-
द्यभिव्यक्तया पुरुषादेरनाश्रुततया शब्दग्रहणप्रसङ्गात् । तस्मात् पिधानयोग्य-
मेक द्रव्य श्रोत्राधारतयाऽपेक्षितम्, तच्च परिशेषात् कर्णशङ्कुल्यवच्छिन्न
नभ एव श्रोत्रमूलकतया सिद्ध्यतीति भावः । शब्दाधारतायामप्येव
परिशेष कस्यच । तथा हि—अवकाशस्य शब्दकारणत्व तावत् सर्वसिद्धम् ।
अवकाशश्च नावरणाभावमात्रम्, अभावस्य भावात्ताधारत्वाद् अन्यथा
सर्ववस्तुनामभावमात्रमूलकत्वापत्ते । नापि पुरुषादि, तेषा स्वस्वव्यापारा-
प्रच्यवेनावकाशासांभवात्, आश्रुतत्वाभिमतदेशेऽपि शब्दाद्युत्तिप्रसङ्गाच्च ।
नापि वायु, द्रव्यान्तरपूरितेऽपि वेणवादौ वायुसयोगेन शब्दप्रसङ्गात् । न
च च्छिद्रवायुसयोगोऽपि शब्दकारणम्, तथा सति सयोगाधारतया च्छिद्रस्य

द्रव्यत्वसिद्धौ तस्यैव शब्दाश्रयत्व युक्तम्, श दोषत्तावकाशस्यैवाधिक्येनोपयोगदर्शनादिति । तस्मादावरणीयतयाऽऽकाशद्रव्य सिद्धतीति । अनावरणचाकाशस्य लिङ्ग पूर्वाचार्यैरुक्तमित्वाह—अनावरण चेति । अनावरणमवकाशः । यदि हि अवकाशरूपमाकाश न स्यात् तदा मूर्च्छद्रव्येषु स्यात्स्यादिवन्तस्तेजश्चादिप्रवेशो न स्यात् । अथाभाव एवावकाशस्तद्व्यभवस्य भावाश्रितत्वनियमेनाकाशसिद्धे, अस्माभिरभावानभ्युपगमाच्च । आत्मादिश्चावकाशो न सम्भवति, आवरणासाभवादित्युक्तमिति । आकाशस्य विशुत्वमपि प्रसङ्गत्साधयति — तथेति ।

मूत्तत्त्वं परिच्छिन्नत्वम्, अनावरणमनादृतत्वम् असमानदेशत्वमिति यावत् । तथा चान्यत्र पृथिवीजलादिस्थले मूत्तस्य परिच्छिन्नस्य मूर्त्तान्तरासमानदेशत्वशान्दादृटादिसमानदेशकस्याकाशस्य विशुत्व सिद्धयति, आकाशस्य परिच्छिन्नत्वे मूर्त्तयो^१ समानदेशताविरोधादित्यर्थः । काचित्कस्तु तथा मूर्त्तस्यापीत्यपिशब्द प्रामादिकोऽर्थसम्भवात् । आकाशस्य विशुत्वे च आकाशवत्सवगतश्च नित्य इति श्रुत्यादयः प्रमाणमिति ।

नन्वाकाशस्य विशुत्वे कथं^२ कार्यत्व घटते कथं वाऽऽगमिभाष्येऽप्याकाशपरमाणुकथनमिति चेद् ? उच्यते—आकाशं ह्यन्तःकरणवद् वैशेषिकाणां पृथिव्यादिवत् कार्यकारणरूपेण द्विविधम्—तत्र कारणाकाशं तमोगुणविशेषतयैव व्यवह्रियते, तदानीमाकाशनामव्यञ्जकशब्दादिविशेषगुणाभावात् कारणापृथिव्यादिवत् । तच्च कारणाकाशं गुणा-न्तरोपससृष्टं सदशत आदौ शब्दजननयोग्यार्थरूपेण परिणमते, क्षाराब्धिरिवामृतमथनऽशतो दधिरूपेण । ततश्चाणुसन्नातेन पृथिवीवदेव महाभूताकाशमहङ्कारापेक्षया परिच्छिन्नं वायोरावरणमुपपद्यत इति । एतेनातःकरणोत्तरिपि न्यायता । इत्थमपि श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धं प्रकृते कायकारणरूपत्वमवगन्तव्यम् । आकाशं प्रसाध्य श्रोत्रे प्रमाणदशयति—शब्दग्रहणानुमितमिति । तदेव विवृणोति—बधिरिति । एतेन चक्षुरादिव्यन्वयव्यतिरेकौ प्रमाणमिति सूचितम्, अन्तःकरणे तु स्मृत्याद्यन्वयव्यतिरेकौ प्रमाणमिति । इदानीं सूत्रं योजयति—श्रोत्रेति । सबन्धश्चास्माभिव्याख्यातः । उपलक्ष्य चैतत् त्वग्वतयोश्चक्षुस्तेजसो रसनोदकयोप्राणपृथिव्योः सबन्धस्यमाह यत् त्वगादात्यपि बोध्यम् । दिव्यत्व च तन्मात्रादिसूत्रम्

१ परिच्छिन्नपरिमाणत्वेन आकाशस्य मूर्त्तत्वे सति तस्य ऽटादिसमानदेशकत्वं न स्यादिति तात्पर्यम् ।

२ विशुत्वस्य नित्यत्वव्याप्यत्वाद्द्विभूत्वे कायत्वानुपपत्तिरिति भावः ।

३६३ तत्त्वशारदी-योगवातिकविमूषितव्यासभाष्यसमेतम् । [पा ३ सू ४१ ४३

गोचरसंयमनैरपेक्ष्यैश्च स्वभावादेव तन्मात्रादिरूपसूक्ष्मशब्दादिश्राहक
त्वमिति ॥४१॥

कायाकाशयो सबन्धसयमाल्लघुतूलसमापत्तेश्चा-
काशगमनम् ॥ ४२ ॥

यत्र कायस्तत्राकाश तस्यावकाशदानात् कायस्य, तेन सबन्ध
प्राप्ति । तत्र कृतसयमो जित्वा तत्सबन्ध लघुषु वा तूलादिष्वापर
माणुभ्य समापत्ति लब्ध्वा जितसबन्धो लघुभवति । लघुत्वान्न जले
पादाभ्या विहरति ततस्तूर्णानाभितन्तुमात्रे विहृत्य रश्मिषु विहरति ।
ततो यथेष्टमाकाशगतिरस्य भवतीति ॥ ४२ ॥

तत्त्ववैशारदी

कायाकाशयो सबन्धसयमाल्लघुतूलसमापत्तेश्चाकाशगमनम् । काया
काशसबन्धसयमाद्वा लघुनि वा तूलादो कृतसयमात्समापत्ति चेतसस्तत्स्थतद
ज्ञानता लब्ध्वेति । सिद्धिक्रममाह--जल इति ॥ ४२ ॥

योगवातिकम्

कायाकाशयो सबन्धसयमाल्लघुतूलसमापत्तेश्चाकाशगमनम् ।
चकारोऽत्र विकल्पाथक ।

कीदृश सबन्ध इत्याकारून्नायामाह-यत्रेति । यत्रासनादौ शरीर तिष्ठति
तत्र शरीरावच्छेदेनाप्याकाश तिष्ठति । तत्र हेतु -तस्याकाशस्यावकाशादा
वृत्त्वादिति । अत कायस्याकाशेन सबन्ध प्राप्तिरूपो व्यापनमिति यावद्
इत्यर्थ । तत्रेति । तत्र सबन्धे कृतसयम तत्सबन्ध जित्वा साक्षात्कारेण स्वे
च्छाऽवीन कृत्वा लघुभवतीत्यागामिनाऽन्वयो भविष्यति । द्वितीयहेतु व्याचष्टे
लघुषु वेत्यादिना जितसबन्ध इत्यन्तेन । समापत्ति तदस्थतदऽञ्जनताम् । जितस
बन्ध स्वायत्तीकृतकायाकाशसबन्ध इत्यर्थ । आकाशगतावुपायद्वयसाधारण
क्रममाह -लघुतिरिवादिना । प्रथम लघुभवति ततो लघुतया जले पृथि-यामिष
पद्भ्या सचरतीत्यादि क्रम इत्यर्थ । सुगममन्यत् ॥४२॥

बहिरकल्पिता वृत्तिर्महाविदेहा तत प्रकाशावरणक्षय ॥ ४३ ॥

शरीराद्बहिर्मनसो वृत्तिलाभो विदेहा नाम धारणा । सा यदि
शरीरप्रतिष्ठस्य मनसो बहिर्वृत्तिमात्रेण भवति सा कल्पितेत्युच्यते ।
या तु शरीरनिरपेक्षा बहिर्भूतस्यैव मनसो बहिर्वृत्ति सा खल्व
कल्पिता । तत्र कल्पितया साध्यन्त्यकल्पिता महाविदेहामिति यथा पर-

शरीराण्याविशन्ति योगिन ततश्च धारणात् प्रकाशात्मनो बुद्धिसत्त्वस्य यदावरणक्लेशकर्मविपाकत्रय-रजस्तमोमूल तस्य च क्षयो भवति ॥ ४३ ॥

तत्त्ववैशारदी

अपरमपि परशरीरावेशहेतु सयमक्लेशकर्मविपाकक्षयहेतुमाह— बहिरकल्पिता वृत्तिमहाविदेहा तत् प्रकाशावरणक्षय ।

विदेहामाह—शरीरादिति । अकल्पिताया महाविदेहाया य उपायस्तत्प्रदर्शनाय कल्पिता विदेहामाह—सा यदीति । वृत्तिमात्रकल्पनाज्ञानमात्रम्, तेन । महाविदेहामाह—या तिबति । उपायोपेयते कल्पिताकल्पितयोराह—तत्रेति । किं परशरीरावेशमात्रमिति ? नेत्याह—ततश्चेति । ततो धारणातो महाविदेहाया मन प्रवृत्ते सिद्धे । क्लेशश्च कर्म च ताभ्या विपाकत्रयजात्यायुर्भोगा । तदेतद्रजस्तमोमूल विगलितरजस्तमस सत्त्वमात्राद्विवेकरथातिमात्रसमुत्पादात् । तदेतद्विपाकत्रय रजस्तमोमूलतया तदात्मकं सद् बुद्धिसत्त्वमावृणोति । तत्त्वयाच्च निरावरण योगिचक्षु यथेन्द्र विहरति विजानाति चेति ॥ ४३ ॥

योगवार्त्तिकम्

बहिरकल्पिता वृत्तिमहाविदेहा तत् प्रकाशावरणक्षय । योगशास्त्रोक्तसयमविशेषाद् वक्ष्यमाणा बहिरकल्पिता वृत्तिमहाविदेहाख्या सिद्धिर्भवति ततश्च सत्त्वप्रकाशावरणभङ्ग इत्यथ ।

महाविदेहा व्याख्यातुमादौ सामान्यविदेहामाह—शरीरादिति । मनसो बहिर्वृत्तिलाभोऽत्र स्वशरीरस्यैव बहिर्वस्तुना सकल्पादिवशता, सा च बहिरधिष्ठानरूपा धारणा विदेहासामान्यमित्यर्थ । धारणेति च तान्त्रिकी मज्ञा । तस्या अत्रान्तरभेदमाह—सा यदीति । शरीरनिरपेक्षेति त्यक्त्वा शरीरस्यथ । अनयाऽपि परशरीरावेशो लिङ्गदेहस्य भवताति प्रसङ्गादाह—यथेति । तत् इत्यादिसूत्रावयव याचष्टे—ततश्चेति । क्लेशेति । क्लेशश्च कर्म च विपाकत्रय च यद्रजस्तमोमूलक सत्त्वस्यावरणं तस्य च समूलस्य क्षयो भवतीत्यथ । तेषा क्षय च निरावरण योगिन चित्तस्वेच्छया विहरति विजानाति चेति । चशब्द स्वोक्त परशरीरावेश समुच्चिनाति ॥४३॥

स्थूलस्वरूपसूक्ष्म तत्रैतत्त्वसयमाद्भूतजय ॥ ४४ ॥

तत्र पार्थिव्याद्या शब्दादयो विशेषा सहकारादिभिर्धर्मै स्थूलशब्देन परिभाषिता । एतद्भूताना प्रथम रूपम् ।

द्वितीयं रूप स्वसामान्य मूर्तिभू मि स्नेहो जलं वह्निरुष्णता वायुः प्रणामो सबतोगतिराकाश इत्येतत्स्वरूपशब्देनोच्यते । अस्य सामान्यस्य शब्दादयो विशेषा । तथा चोक्तम्—एकजातिसमन्वितानामेषा घममात्र-व्यावृत्तिरिति ।

सामान्यविशेषसमुदायोऽत्र द्रव्यम् । द्विष्टो हि समूह । प्रत्यस्तमितभेदावयवानुगत शरीर वृक्षो यूथ वनमिति । शब्देनोपात्तभेदावयवानुगत समूह—उभये देवमनुष्या, समूहस्य देवा एको भागो मनुष्या द्वितीयो भाग । ताभ्यामेवाभिधीयते समूह । स च भेदाभेदविवक्षित । आभ्राणा वन आह्वरणाना सङ्घ, आभ्रवरा ब्राह्मणसङ्घ इति ।

स पुनर्द्विविधो युतसिद्धावयवोऽयुतसिद्धावयवश्च । युतसिद्धावयव समूहो वन सङ्घ इति । अयुतसिद्धावयव सङ्घात—शरीर वृक्ष परमाणुरिति । अयुतसिद्धावयवभेदानुगत समूहो द्रव्यमिति पतञ्जलि । एतत्स्वरूपमित्युक्तम् ।

अथ किमेषा सूक्ष्मरूपम् ? तन्मात्र भूतकारणम् । तस्यैकोऽवयव परमाणु सामान्यविशेषात्माऽयुतसिद्धावयवभेदानुगत समुदाय इत्येव सर्वात-मात्राण्येतत्तृतीयम् ।

अथ भूताना चतुर्थ रूप ख्यातिक्रियास्थितिशीला गुणा कार्यस्व भवानुपातिनोऽन्वयशब्देनोक्ता ।

अथैष पञ्चम रूपमथवत्त्वम्, भोगापवर्गायता गुणेष्वन्वयिनी, गुणास्तन्मात्रभूतभौतिकेविति सवमथवत् । तेष्विदानीभूतेषु पञ्चसु पञ्चरूपेषु सयमात्तस्य तस्य रूपस्य स्वरूपदर्शन जयश्च प्रादुर्भवति । तत्र पञ्च भूतस्वरूपाणि जित्वा भूतजयी भवति । तज्जयाद्भूतानुसारिण्य इव गवोऽस्य सङ्कल्पानुविधायिन्यो भूतप्रकृतयो भवन्ति ॥ ४४ ॥

तत्त्ववैशारदी

स्थूलस्वरूपसूक्ष्मान्वयार्थवत्त्वसयमाद्भूतजय । स्थूल च स्वरूप च सूक्ष्म चान्वयश्चाथवत्त्व चेति स्थूलस्वरूपसूक्ष्मान्वयार्थवत्त्वानि । तेषु सयमात्तजय ।

स्थूलमाह—तत्रेति । पार्थिवा पाथरीयास्तैजसा वायवीया आकाशीया शब्दस्पर्शरूपरसगन्धा यथासभव विशेषा षड्जगा-धारादय शीतोष्णादयो नीलपीतादय कषायगजुरादय सुरभ्यादयः । एते हि नामरूपप्रयोजनै परस्परतो भिद्यन्त इति विशेषा । एतेषां पञ्च पृथिव्याम् । गन्धवर्जं चत्वा रोऽप्यु । गन्धरसवर्जं त्रयस्तेजसि । गन्धरसरूपवर्जं द्वौ नभस्वति । शब्द

एवाकाशे । त एत ईदृशा विशेषा सहाकारादिभिर्धर्मैः स्थूलशब्देन परिभाषिता शास्त्रे । तत्र पार्थिवास्तावद्धर्मा —

आकारो गौरव रौक्ष्य वरणा स्थैयमेव च ।
वृत्तिर्भेद क्षमा काश्य काठिन्य सवभोग्यता ॥

अपा धर्मा — स्नेह सौक्ष्म्य प्रभा शौक्ल्य मादव गौरव च यत् ।
शैत्य रक्षा पवित्रत्व रुषान चोदका गुणा ॥

तैजसा धर्मा — उर्ध्वभाक्पाचक दग्धृ पावक लघु भास्वरम् ।
प्रध्वंस्योजस्वि वै तेज पूर्वाभ्या भिन्नलक्षणम् ॥

वायवीया धर्मा — तिर्यग्यान पवित्रत्वमाक्षेपो नोदन बलम् ।
चलमच्छायता रौक्ष्य वायोधर्मा पृथग्विधा ॥

आकाशाया धर्मा — सर्वतोगतिरव्यूहोऽविष्टम्भश्चेति ते त्रय ।
आकाशधर्मा व्याख्याता पूर्वधर्मविलक्षणा ॥

इति । त एत आकारप्रभृतयो धर्मास्तैः स्नेहि । आकारश्च सामान्यविशेषो गोत्वादि ।

द्वितीय रूपमाह—द्वितीय रूप स्वसामान्यम् । मूर्ति साखिदिक काठिन्यम् । स्नेहो जले मज्जापुष्टिबलाधानहेतु । व ह्रस्वणतौदर्ये सौर्ये भौमे च सर्वत्रैव तेजसि समवेतोष्णतेति । सर्वं चैतद्धर्मधर्मिणोरभेदविवक्ष्याभिधानम् । वायु प्रणामी वहनशील । तदाह—

चलनेन तृणादीना शरीरस्याटनेन च ।
सवग वायुसामान्य नामीत्वमनुमीयते ॥

सर्वतोगतिराकाश, सर्वत्र शब्दोपलब्धिदर्शनात् । श्रोत्राभयाकाशगुणेन हि शब्देन पार्थिवादिशब्दोपलब्धिरित्युपपादितमधस्तात् । एतत्स्वरूपशब्देनोक्तम् । अस्यैव मूल्यादिसामान्यस्य शब्दादय षड्जादय उष्णत्वादय शुक्लत्वादय कषायत्वादय सुरभित्वादयो मूल्यादीना सामान्याना भेदा । सामान्यान्यपि मूर्त्यादीनि जम्बीरपनसामलकफलादीनि रसादिभेदात्परस्पर व्यावतन्ते । तेनैतेषामेते रसादयो विशेषा । तथा चोक्तम्—एकजातिसमन्विताना प्रत्येक पृथिव्यादीनामेकैकया जात्या मूर्तिस्नेहादिना समन्वितानामेषा षड्जादिधर्ममात्रव्यावृत्तिरिति । तदेव सामान्य मूर्त्याद्युक्त विशेषाश्च शब्दादय उक्ता ।

ये चाहु सामान्यविशेषाश्रयो द्रव्यमिति तान्प्रत्याह—सामान्यविशेषसमुदायोऽत्र दर्शने द्रव्यम् । येऽपि तदाश्रयो द्रव्यमास्थिषत तैरपि तत्समुदा

योऽनुभूयमानो नापह्नोत्वव्य । न च तदपह्नवे तयोराधारो द्रव्यमिति भवाते । तस्मात्तदेवास्तु द्रव्यम् । न तु ताभ्या तत्समुदायाच्च तदाधारमपर द्रव्यमुपलभामहे, प्रावभ्यो प्रावसमुदायादिव च तदाधारमपर पृथग्विध शिखरम् । समूहो द्रव्यमित्युक्तम् । तत्र समूहमात्र द्रव्यमिति भ्रमापनुत्तये समूहविशेषो द्रव्यमिति निर्धारयितु समूहप्रकारानाह—द्विष्टो हीति । यस्मादेव तस्मान् समूहमात्र द्रव्यमित्यर्थ । द्वाभ्या प्रकाराभ्या तिष्ठतीति द्विष्ट । एक प्रकारमाह—प्रत्यस्तमितेति । प्रत्यस्तमितो भेदो येषामवयवानां ते तथोक्ताः । एतदुक्तं भवति—शरीरवृक्षयूथवनशब्देभ्य समूह प्रतीयमानोऽप्रतीतावयवभेदस्तद्वाचकशब्दप्रयोगात्समूह एकोऽवगम्यत इति । युतायुतसिद्धावयवत्वेन चेतनाचेतनत्वेन चोदाहरणचतुष्टयम् । युतायुतसिद्धावयवत्व चाग्रे वक्ष्यते । द्वितीय प्रकारमाह—शब्देनोपात्तभेदावयवानुगत समूह उभये देवमनुष्या इति । देवमनुष्य इति हि शब्देनोभयशब्दवाच्यस्य समूहस्य भागो भिन्ना वृपात्तौ । ननुभयशब्दात्तदवयवभेदो न प्रतीयते । तत्कथमुपात्तभेदावयवानुगम इत्यत आह—ताभ्या भागाभ्यामेव समूहोऽभिधीयते । उभयशब्देन भागद्वयवाचिशब्दसहितेन समूहो वाच्य, वाक्यार्थवाचकत्वादिति भाव । पुनर्द्विविधमाह—स चेति । भेदेन चाभेदेन च विवक्षित । भेदविवक्षितमाह—आभ्राणां वन ब्राह्मणानां सङ्घ इति । भेद एव षष्ठीश्रुते । यथा गार्गाणां गौरिति । अभेदविवक्षितमाह—आभ्रवणं ब्राह्मणसध इति । आभ्राश्च ते वन चेति समूहसमूहिनोरभेद विवक्षित्वा सामानाधिकरस्यमित्यर्थ । विषान्तरमाह—स पुनर्द्विविध । युतसिद्धावयव समूहः । युतसिद्धावयवसिद्धा सान्तराला अवयवा यस्य स तथोक्त, यूथ वनमिति । सान्तराला हि तदवयवा वृक्षाश्च गावश्च । अयुतसिद्धावयवश्च समूहो वृक्षो गौ परमाणुरिति । निरन्तरा हि तदवयवा सामान्यविशेषा वा सास्नादयो वेति । तदेतेषु समूहेषु द्रव्यभूत समूह निर्धारयति—अयुतसिद्धेति । तदेव प्रासङ्गिक द्रव्ययुत्साद्य प्रकृतमुपसहरति—एतत्स्वरूपमित्युक्तमिति ।

तृतीयरूप विवक्षु पृच्छति—अथेति । उन्तरमाह—तन्मात्रमिति । यस्मैकोऽवयव परिमाणभेद परमाणु, सामान्य मूर्ति, शब्दादयो विशेषास्तदात्मा, अयुतसिद्धा निरन्तरा येऽवयवा सामान्यविशेषास्तद्भेदेष्वनुगत समुदाय । यथा च परमाणु सूक्ष्म रूपमेव सवतन्मात्राणि सूक्ष्म रूपमिति । उपसहरति—एतदिति ।

अथ भूतानां चतुर्थं रूपं ख्यातिक्रियास्थितिशीला गुण्या कायस्वभावमनु-
रितिद्वमनुगन्तु शीलं येषां ते तथोक्ता । अत एवावयवशब्देनोक्ता ।

अथैषां पञ्चम रूपमर्थवत्त्व विवृणोति- भोगेति । नन्वेवमपि सन्दु गुणा अर्थवन्त । तत्कायाणां तु कुतोऽर्थवत्त्वमित्यत आह- गुणा इति । भौतिका गोघटादयः । तदेव सयमविषयमुक्त्वा सयम तत्फल चाह- तेष्विति । भूत प्रकृतयः भूतस्वभावा ॥ ४४ ॥

योगवार्तिकम्

तदेव परिणामत्रयसंयमादित्यारभ्योच्चावचविषयकसयमानां ज्ञान क्रियारूपा सिद्धय उक्ता । इदानीं वितकविचारेत्यादिसूत्रे स्वशास्त्रे मुख्यत प्रकृतेषु ग्रहीतृग्रहणग्राह्येषु ये सयमास्तेषां सिद्धयो वक्तव्या । तत्र ग्रहीतृग्रहणयो ग्राह्यनिरूप्यत्वादादौ ग्राह्यविषयकसयमस्य सिद्धि माह—

स्थूलस्वरूपसूक्ष्मान्वयाथवत्त्वसयमाद्भूतजय । स्थूल च स्वरूप च सूक्ष्म चान्वयश्चार्यवत्त्व चेति स्थूलस्वरूपसूक्ष्मान्वयार्थवत्त्वानि, तेषु सयमात्साक्षात्कारपर्यन्तात्तत्तद्रूपाणां जयो वशवर्त्तिता भवतीत्यर्थः ।

स्थूल व्याचष्टे- तत्रेति । सामान्यविशेषसमूहरूपाणां पृथिव्यादिपञ्च भूतानाम् एकदेशा शब्दादयो विशेषा, घमघम्यभेदात् तद्वन्त पदार्था वक्ष्यमाणैराकारादिघर्मे सह स्थूलशब्देन शास्त्रे परिभाषिता इत्यथ । तन्मात्रव्यावर्त्तनाय विशेषपदम् । ते च विशेषा, षड्जगाधारादय शीतोष्णादयो मधुराम्लादय सुरभिदुर्गन्धादयश्चेति । एते हि नामकर्मभिरवान्तर विभज्यन्त इति विशेषा । आकारादयश्च घमा पृथिव्यादीना क्रमेण शास्त्रे परिपठिता । यथा—

आकारो गौरव रौक्ष्य वरण स्थैर्यमेव च ।
वृत्तिर्भेद क्षमा काश्यं काठिन्य सर्वभोग्यता ॥
स्नेह रौक्ष्म्य प्रभा शौक्ल्य मार्दवं गौरवं च यत् ।
शैत्य रक्षा पवित्रत्वं सघानं चौदका गुणा ॥
ऊर्ध्वभाक पाचक दग्धु पावकं लघु भास्वरम् ।
प्रध्वस्योजस्वि वै तेज पूर्वेभ्यो भिन्नलक्षणम् ॥
तिर्यग्भ्यान पवित्रत्वमाक्षेपो नोदनं बलम् ।
चलमच्छायता रौक्ष्य वायोघर्मा पृथग्विधा ॥
सवतो गतिरव्यूहोऽविष्टम्भश्चेति ते त्रय ।
आकाशघर्मा व्याख्याता पूर्वपूर्वविलक्षणाः ॥ इति ।

आकारोऽवयवसंस्थानम्, वृत्ति सर्वभूताधारता, भेदो विदारणम्, क्षमा सहिष्णुता, धारणसामर्थ्यमिति यावत्, रक्षा = आवरणादिना रक्षकत्वम्,

आक्षेप पातनम्, सर्वतोगतिमुत्त्वम्, अव्यूहः सर्वपदाना प्रविरलीकरणम्, अविष्टम्भोऽवकाश इति । प्रथम रूपमिति । सूत्रोक्त पञ्चरूपेष्वद्य रूपमित्यर्थ ।

स्थूल व्याख्याय स्वरूप व्याचष्टे—द्वितीय रूपमिति । स्वसामान्य मिति साधारण लक्षणम् । कस्य किं सामान्य तद्दशयति—मूर्त्तिर्भूमि रित्यादिना । मूर्त्ति सासिद्धिक काठिय तद्व्यङ्ग्या पृथिवीत्वजाति, कार्यरूपेणाकाशस्याप्यनेकत्वादिति । अत्र सामान्यविशेषयोरभेदप्रतिपादनाय मूर्त्तिर्भूमिरित्याद्यभेदनिर्देश । कस्य विशेषस्येद सामान्यमित्याकाशायामाह— अस्येति । शब्दादय पूर्वोक्ता स्थूलतारमन्दादिभेदेन सामान्यस्य जातेरेकदे शाह्वावर्त्तकतया विशेषा इत्यर्थ । अत्र पूर्वाचायसवादमाह—तथा चोक्त मिति । एकजातिसमन्वितानामेषा पृथिव्यादीना शब्दादिधर्ममात्रेण व्या वृत्ति सजातीयान्तरादित्यर्थ । एकजातिसमन्वितानामिति समूहे समूहि- वृत्त्यभिप्रायेण प्रयोग ।

यत्तु वैशेषिका सामान्यविशेषयोराश्रयमेव द्रव्य मन्यन्ते न तु तयोरभे- दमपि, तन्मताद्विविच्य स्वसिद्धान्तमाह—सामान्येति । अत्र दर्शने सामान्य विशेषयो समूहो द्रव्यम्, अतिरिक्तावयव्यम्भुमेऽपि तयोरभेदस्याप्यभ्युपग- माद् । अन्यथा षटो मृत् तन्तु पट शुक्ल पट इत्याद्यभेदप्रत्ययानुपपत्तेरि- र्यर्थ । ननु समूहमात्रस्य द्रव्यत्वे वनस्याप्येकद्रव्यत्वापत्तिरित्याशङ्का परिहृत्- मादौ समूहस्य द्वैविध्यमाह—द्विष्टो हीति । द्रव्यां प्रकाराभ्या तिष्ठतीति द्विष्ट । तत्रैक प्रकारमाह—प्रत्यस्तमितेति । प्रत्यस्तमित शब्देनानुपस्था पितो भेदोऽवान्तरविभागो येषामवयवाना तादृशेष्ववयवेष्वनुगत इत्यर्थ । तस्योदाहरणचतुष्कमाह—शरीरमिति । आद्य द्वयमेकद्रव्यरूपस्य समूहस्यो- दाहरणमन्यद्वयमनेकद्रव्यरूपसमूहस्येति भेद, यूयादौ च विशिष्टस्यातिरि- क्तत्वाभिप्रायेणावयवानुगतत्वमुपपादनीयम् । द्वितीय समूहस्य प्रकारमाह— शब्देनोपात्तेति । अस्योदाहरणम्—उभयेति । अत्रोभयशब्दाव्यस्य समूह स्यावान्तरभेदो देवमनुष्यशब्दाभ्यामुपात्तौ, बहुवचनाभ्या च तयोरप्यनेकभेदा उपात्ता इति । शब्देनोपात्तभेदत्व सन्नेपात् स्वयमाह—समूहरूपस्य देवा इति । भागो भेद, ताभ्या भेदान्याम् । स चेति । स च द्विविधोऽपि समूहो भेदाभेदाभ्या प्रयोक्तृभिर्विवक्षितो भवति, आम्नाया वनमिति षष्ठया भेदेन, आम्नवणमिति च कमधारयादभेदेन विवक्षा । एवमन्यत्रापि । तथा च समूह- समूहिनोर्भेदाभेदौ स्त इति प्रतिपादितम् ।

स पुनरिति । द्विविधोऽपि समूह पुनर्द्विविधो भवति । द्वैविध्यमेवाह—

युतेति । हालिकादिष्वपि सयुक्ततया सवद्धतया सिद्धा अवयवा यस्य समूहस्य
यूयवनादे स तथा । अयुतेति । अयुतसिद्धावयव समूह सघातस्तस्य विवर
णम्—शरीरमित्यादि । लौकिकेष्वसयुततया एकीभावेनैव सिद्धा अवयवा यस्य
समूहस्य शरीरवृत्तादे स तथेत्यथ । परमाणुरिति । परमाणुनामपि पञ्चचतु
रादितन्मात्रसमूहताया वक्ष्यमाणत्वादिति भाव । तदेव समूहमेदान् प्रदर्श्य
तेष्ववयवविद्रयरूप समूह विशिष्यावधारयति—अयुतेति । सयोगविशेषाव
च्छिन्नोष्ववयवविशेषेष्वनुगत सामा यविशेषसमूहोऽवयव याख्य द्रव्यमित्यर्थ ।
अवयवसाधारण्य तु सामा यतो द्रयलक्षणा सामान्यविशेषसमुदायत्वमात्रमिति ।
उपसहरति—एतत्स्वरूपमित्युक्तमिति । एतत्सामान्य स्वरूपशब्देन परिभा
षितमित्यथ । स्वरूपपरिभाषा च स्थिरतामात्रेण विशेषा ह्यागमापायितया न
द्र यस्य स्वरूपाणीति । यत्तु पूर्वपादे स्थूलस्वरूपे एकीकृत्यावयवविद्रव्यमेव विव
क्तानुगतयोगस्य विषय स्थूलमित्युक्त तल्लौकिकस्थूलव्यवहारानुसारण । अत्र
तु तान्त्रिकव्यवहारेण तस्यैव द्विधा विभाग । एवमेव विचारानुगतविषयस्य
सूक्ष्मस्यैवात्र सूक्ष्मादित्रैविध्य वक्ष्यतीति द्रष्टव्यम् ।

स्वरूप व्याख्याय सूक्ष्म व्याख्यातु पृच्छति—अथेति । एषा भूतानाम् ।
उत्तरम्—तन्मात्रमिति । तत्र सूक्ष्मपरिभाषाबीजमाह—भूतकारणमिति ।
साक्षात्कारणत्वमेव हि सूक्ष्मत्वमत्र विवाञ्छतामत्याशय । भूतकारणत्वप्रकार
दर्शयति—तस्येति । तस्य भूतस्य एकक्षरमोऽवयव परमाणु, सोऽपि च
षटादिवदेव सावयव, अन्यथा स्थूलत्वानुपपत्ते शान्तघोरमूढत्वरूपविशेषा
नुपपत्तेश्च इत्येवमित्यत सवतन्मात्रास्येव भूतकारणानि, अवयवातरासम्भवा
दित्यथ । उपसहरति—एतत्तृतीयमिति । अथेति । एतच्चन्मात्र तृतीया
भूताना रूपमित्यथ ।

अवयाख्य चतुर्थं रूप याचष्टे—अथेति । अथान तरमुच्यत इति शेष ।
त्रिविधा गुणा एवान्वयशब्देनोक्ता, तत्र हेतु —कार्यस्वभावानुपातिन
इति । कार्यरूपो य स्वीयो भाव स्वात्मक पदाथ तत्रानुगता अतोऽन्वया
इत्यर्थः । ननु भूतेषु प्रत्याशीलस्य सत्त्वस्यानुगमे किं प्रमाणमिति चेद् ?
अक्षमय हि सौम्य मन इत्यादिश्रुतयोऽवयव यतिरेकौ चेति प्रतीहि । प्रकाशा
त्मकतया सात्त्विकानि हि मनश्चक्षुरादी यत्नरसाद्युपचयापचयाभ्यामुपचया
पचयवन्ति दृश्यन्ते, अत पृथिव्यादिभूतेषु मनश्चादिक तदुपष्टम्भकसत्त्वं
वाऽनुगतमित्युच्यते इति ।

पञ्चम रूपमाह—अथैषामिति । गुणेषु वर्तमान यद्भोगापवर्गजात भोगविवे
कख्यातिरूप तदेव पञ्चम रूपमर्थवत्त्वारयमित्यर्थ । नन्वेव गुणेषु वर्तमानमय

३७१ तत्त्ववैशारदी-योगवार्तिकविभूषितव्यासभाष्यसमेतम् [पा ३ सू ४४-४५]

वस्व कथं भूतानां रूपं स्यात्तत्राह—गुरास्तन्मात्रेति । ननु भोगापवगौ शब्दाद्युपलब्धिविवेकख्याती, ते चान्तं करण एव वर्तते न साक्षाद् गुणोऽपि भवति चेत् ? अनागतत्वस्थया वासनारूपेण वा तयोरपि प्रलयकाले गुणोऽप्येवावस्थानात् कारणक्रमेणैव कार्येष्वनुगतयोरभिव्यक्तैरेति । पञ्चरूपाणि व्याख्याय सूत्रवाक्यार्थमाह—तेष्विति । इदानीं सूत्रेषु = इदानींमूल्यन्नेषु = इदानींमेषु स्थलभूतेष्वित्यर्थः । तन्मात्रादिषु पञ्चरूपत्वाभावाद् इदानींमेषु स्थलभूतेष्वित्युक्तम् । स्वरूपदर्शनं च सयमस्य जयधैर्यत्वे द्वारमुक्तम् । जयो वशीकारः । तत्र पञ्चेति । एकैकमात्रजये हि गौणो भूतजयः, सामग्र्येणैवावयवित्वात् भावः । वशीकारमेव कायद्वारा लज्जयति—तज्जयादिति । भूतप्रकृतयो मूलकारणानि त्रिगुणतत्त्वपुरुषाथपर्यन्तानीत्यथ, न तु तन्मात्राथैव केवलानि, गुणपुरुषाथयोरपि सयमेन साक्षात्कृतत्वादिति ॥४४॥

ततोऽग्निमादिप्रादुर्भावः कायसंपत्तद्धर्मानभिघातश्च ॥४५॥

तत्राग्निमा भवत्यग्निः । लघिमा लघुर्भवति । महिमा महान्भवति । प्राप्तिरङ्गुल्यग्रैणापि स्पृशति चन्द्रमसम् । प्राकाम्यमिच्छानभिघातभूमात्तुन्मज्जति निमज्जति ययोदके । वशित्वं भूतभौतिकेषु वशीभवत्यवश्यश्चान्येषाम् । ईशित्वं तेषां प्रभवाप्ययव्यहानामौष्ठे । यत्र कामावसायित्वं सत्यसङ्कल्पता, यथा सङ्कल्पस्तथा भूतप्रकृतीनामवस्थानम् । न च शक्तोऽपि पदार्थविपर्यासं करोति । कस्मात् ? अन्यस्य यत्र कामावसायिनः पूर्वसिद्धस्य तथाभूतेषु सकल्पादिति । एतान्यष्टावैश्वर्याणि ।

कायसंपत्तक्षयमाणा । तद्धर्मानभिघातश्च पृथ्वी मूर्त्यां न निरुणद्धि योगिनः शरीरादिक्रियायाम्, शिलामप्यनुविशतीति, नापि स्निग्धाक्लेदयन्ति, नाग्निरुष्णो दहति, न वायुः प्रणामी वहति । अनावरणात्मकेऽप्याकाशे भवत्यावृतकायः, सिद्धानामप्यहस्यो भवति ॥ ४५ ॥

तत्त्ववैशारदी

सकल्पानुविधाने भूतानां किं योगिनः सिध्यतीत्यत आह—ततोऽग्निमादिप्रादुर्भावः कायसंपत्तद्धर्मानभिघातश्च ।

स्थूलसयमजयाच्चतस्रः सिद्धयो भवन्तीत्याह—तत्राग्निमा महानपि भवत्यग्निः । लघिमा महानपि लघुर्भूत्वेधीकात्ल इवाकाशे विहरति । महिमा-ल्पोऽपि आमन्त्रणगगनपरिमाणो भवति । प्राप्तिरङ्गुल्यग्रैणापि स्पृशति चन्द्रमसम् । स्वरूपसयमविज्यात्सिद्धिमाह—प्राकाम्यमिच्छानभिघातः । नास्य रूपं भूतस्य रूपैर्मूर्त्या-

द्विमिरभिहन्त्येते । भूमावुन्मज्जति निमज्जति च यथोदके । सूक्ष्मविषयसयम
ज्जात्सिद्धिमाह—वशित्वम् इति । भूतानि पृथिव्यादीनि, भौतिकानि गोषटा
दीनि, तेषु वशी स्वतन्त्रो भवति । तेषा त्ववश्यस्तत्कारणतन्मात्रपृथिव्यादि
परमाणुवशीकारादात्कार्यवशीकार । तेन यानि यथावस्थापयति तानि तथा
वतिष्ठन्त इत्यर्थः । अत्वयविषयसयमज्जात्सिद्धिमाह—ईशित्वम् इति ।
तेषां भूतभौतिकानां विजितमूलप्रकृतिं सन् य प्रभव उत्पादो यश्चाप्ययो
विनाशो यश्च व्यूहो यथावदवस्थापन तेषामीष्टे । अर्थवत्त्वसयमात्सिद्धिमाह—
यत्र कामावसायित्वं सत्यसङ्कल्पता । विजितगुणार्यवत्त्वो हि योगी यद्यद
र्थतथा सङ्कल्पयति तत्तस्मै प्रयोजनाय कल्पते । विषमप्यमृतकार्ये सङ्कल्प्य
भोजयञ्जीवयतीति । स्यादेतत्—यथा शक्तिविपर्यासं करोत्येव पदार्थविपर्या
समपि कस्मान्न करोति तथा च च द्रमसमादित्यं कुर्यात्कुहूश्च सिनीवाली
म् इत्यत आह—न च शक्तोऽपीति । न खल्वेते यत्रकामावसायिनस्तत्रभवत
परमेश्वरस्याज्ञामतिक्रामिदुष्टसहन्ते । शक्तयस्तु पदार्थानां ज्ञातिदेशकाला
वस्थाभेदेनानियतस्वभावा इति युज्यते तासु तद्विच्छानुविधानमिति । एतान्य
ष्टावैश्वर्याणि ।

तद्धर्मानभिघात इति । अणिमादिप्रादुर्भाव इत्यनेनैव तद्धर्मानभिघात
सिद्धौ पुनरुपादानं कायसिद्धिं देतत्सूत्रोपबद्धसकलविषयसैयमफलवत्त्वशाप
नाय । सुगममन्यत् ॥ ४५ ॥

योगवार्त्तिकम्

भूतजयस्य फल प्रतिपादयति—

ततोऽणिमादिप्रादुर्भाव कायसपत्तद्धर्मानभिघातश्च ।

तत्र त्रिषु मध्येऽणिमाद्यष्टसिद्धीर्व्याचष्टे—अणिमेति । स्वेच्छया यदणुपरि
माणाशरीरो भवति तदणिमा सकल्पमात्रेण तत्त्वज्ञादेवावयवापचयेन सौक्ष्म्य
देहस्य भवति, भूतप्रकृतिवशित्वगदिति । एव सर्वत्र । अणिमाद्याश्च
शास्त्रे गणित्वा—

अणिमा महिमा चैव लघिमा प्राप्तिरिन्द्रिये ।

प्राकाम्या श्रुतदृष्टेषु शक्तिप्रेरणांशिता ॥

गुरोष्वसङ्गो वशिता यत्कामस्तदवस्यति ॥ इति ।

लघिमानमाह—लघुरिति । गुरुतरशरीरोऽपीषिकात्तूलवस्तुधुर्भवतीत्यर्थः ।
स्पृशतीति । भूमिष्ठ एवेति शेषः । अवयवोपचयेनाङ्गुलिदैर्घ्यादिति । एता
श्चतस्रः स्थूलसयमसिद्धयः । स्वरूपसयमस्य सिद्धिमाह—प्राकाम्यमिति ।
इच्छाऽनभिघात इति । सत्यामिच्छाया नास्य रूप भूतस्य रूपैर्भूत्या-

३७३ तत्त्ववैशारदी-योगवार्तिकविभूषितव्यासभाष्यसमेतम् [पा ३ सू ४५ ४६

दिभिर्विहन्यते, भूतस्वरूपाणां जितत्वादित्यर्थ । तत्सोदाहरणम्—भूमा
विति । उन्मज्जति जलमिव भूमिमुद्भिद्योत्तिष्ठति, निमज्जति जलवद् भूमौ
प्रविशति चेत्येवमादि प्राकाम्यमित्यर्थ । सुद्धमसयमस्य सिद्धिमाह—
वशित्वमिति । भूतभौतिकेष्विति । भूतेषु व्यष्टिषु भौतिकेषु तत्कार्येषु
समष्टिमहाभूतेषु ब्रह्माण्डादिषु चेति व्याख्येयम्, जगद्धयापारवर्जमिति
वेदान्तसूत्रेण सिद्धेष्वानिर्गमार्थान्भाववचनादिति । वशीभवति स्वेच्छया
परिणामने समर्थो भवति, तत्कारणतन्मात्रविजयात्, तथा तेषामवश्योऽपि
भवति विरागादित्यर्थ । अन्वयसयमस्य सिद्धिमाह—ईशित्वमिति ।
तेषामिति । तेषां भूतानां तन्मात्रद्वारकोत्पत्तिविनाशयान्व्यूहाख्यसंस्थान-
विशेषे च समर्थो भवति, भूतानां मूलप्रकृतिविजयादित्यर्थ । अथवत्त्व-
सयमस्य सिद्धिमाह—यत्रेति । यत्र कामावसायित्वमिति तान्त्रिकी
परिभाषा पुराणेष्वप्येवमवगमाद् । भूतप्रकृतीनां गुणतन्मात्रादीनामवस्थान
परिणामविशेष । विजितार्थसंबन्धो हि योगी यद्यदर्थतया यद्द्वस्तु सकल्पयति
तच्चद्वस्तु तदथक्रमेव भवति, विषमप्यसूतस्यार्थं सकल्प्य भोजयन् जीवलोक
मुलाकरोतीति । नन्वेव योगी जलमपि तेजः क्रुधाद् धर्ममप्यधर्मं कुर्वाद्
इत्यव्यवस्थेयं स्यादित्याशङ्क्याह—न च शक्तोऽपीति । पूर्वपूर्वयोगिव्यव-
हारानुष्ठारेणैव योगी व्यवहरति, अन्यथा तुल्यबलविरोधेन व्यवहारा
समवात् । विरोधमेव दृश्यति—अन्यस्येति । पूर्वेषां तथाभूतेषु यथाऽष्टेष्वेव
सकल्पादिति वाक्याय । तथा च श्रुति—घाता यथापूवमकल्पयदिति ।
स्वनिधमपालनायमन्तर्यामिणा तथैव सिद्धं प्रयत इति द्रष्टव्यम् । उप-
सहरति—इत्यष्टावैस्वर्याणीति । अष्टिमाद्यष्टसिद्धिव्याख्यापूरुषाण्यैव प्राकाम्य-
मत्र भाष्यकारैः कथितं न त्वत्र दूरे प्राकाम्यमष्टिमादिमध्ये विवक्षितं
तद्दर्शनमिषात् इत्यनेनैव प्राकाम्यग्रहणेन पौनरुक्त्यापत्तेरिति । कायसयमा
दित्यादि सुगमम् ॥ ४५ ॥

रूपलावण्यबलवज्रसहननत्वानि कायसपत् ॥ ४६ ॥

दर्शनीय कान्तिमानतिसयबलो वज्रसाहननश्चेति ॥ ४६ ॥

तत्त्ववैशारदी

कायसपदमाह—रूपलावण्यबलवज्रसहननत्वानि कायसपत् । वज्र
स्येव सहननमवयवव्यूहो दृढो निबिडो यस्य स तथोक्त ॥ ४६ ॥

१ विवक्षितार्थक्रमे इति पुरणीयम् ।

योगवार्तिकम्

प्रसिद्धत्वात्सिद्धिद्वयविवेचनानपेक्ष्य। केवला कायसपद सूत्रकारो विदुष्योति--

रूपलावण्यबलवज्रसंहननत्वानि कायसपत् । वज्रस्येव संहनन प्रहारो यस्येति वज्रवन्निविडो दृढ सघातो यस्येति वा वज्रसहननः । भाष्यरामम् ॥ ४६ ॥

ग्रहणास्वरूपस्मितान्वयार्थवत्त्वस्यमादिन्द्रियजय ॥४७॥

सामान्यविशेषात्मा शब्दादिग्राह्य, तेष्विन्द्रियाणां वृत्तिग्रहणम् । न च तत्सामान्यमात्रग्रहणाकारम्, कथमनालोचितं स विषयविशेष इन्द्रियेण मनसा वानुव्यवसीयेतेति । स्वरूपं पुनः प्रकाशात्मनो बुद्धिसत्त्वस्य सामान्यविशेषयोरयुतसिद्धावयवभेदानुगतं समूहो द्रव्यमिति यम् । तेषां तृतीयं रूपमस्मितालक्षणोऽहकारः । तस्य सामान्यस्य इन्द्रियाणि विशेषाः । चतुर्थं रूपं व्यवसायात्मका प्रकाशक्रियास्य तिष्ठोला गुणा येषामिन्द्रियाणि साहकाराणि परिणामाः । पञ्चमं रूपं गुरोषु यदनुगतं पुरुषाथवत्त्वमिति । पञ्चमस्वेतेष्विन्द्रियरूपेषु यथा क्रमं सयमं, तत्र तत्र जयं कृत्वा पञ्चरूपजयाद् इन्द्रियजयं प्रादुर्भवति योगिनः ॥ ४७ ॥

तत्त्ववैशारदी

जितभूतस्य योगिन इन्द्रियजयोपायमाह—ग्रहणास्वरूपस्मितान्वयार्थवत्त्वस्यमादिन्द्रियजयः । ग्रहणं च स्वरूपं चास्मिता चान्वयश्चाश्वत्त्वं च, तेषु सयमस्तस्मादित्यथ ।

यद्दीतिग्रहणम्, तच्च ब्राह्माधीननिरूपणमिति ब्राह्मं दशयति—सामान्यविशेषात्मेति । ब्राह्ममुक्तवा ग्रहणमाह—तेष्विति । वृत्तिरालोचनविषयाकारापरिणतिरिति यावत् । ये त्वाहुः—सामान्यमात्रगोचरेन्द्रियवृत्तिरिति तान्यव्याह—न चेति । यद्गत इति ग्रहणम् । न सामान्यमात्रगोचरं ग्रहणम् । बाह्येन्द्रियतन्त्रं हि मनो बाह्ये प्रवर्तते, अन्यथान्धवधिराद्यभावप्रसङ्गात् । तदिह यदि ऽ विशेषविषयमिन्द्रियं तेनासावनालोचितो विशेष इति कथं मनसानुव्यवसीयेत ? तस्मात्सामान्यविशेषविषयमिन्द्रियालोचनमिति । तदेतद् ग्रहणमिन्द्रियाणां प्रथमं रूपम् । द्वितीयं रूपमाह—स्वरूपं पुनरिति । अहङ्कारो हि सत्त्वभागोनात्मीयेनेन्द्रियाययजीवनत् । अतो यत्तत्र करणत्वं सामान्यं यच्च नियतरूपादिविषयत्वं विशेषस्तद्द्रव्यमपि प्रकाशात्मकमित्यर्थः ।

तेषां तृतीय रूपमिति । अहङ्कारो हीन्द्रियाणां कारणमिति यत्रेन्द्रियाणि तत्र तेन भवतिव्यभिक्तिं सर्वेन्द्रियसाधारण्यत्सामान्यमिन्द्रियाणामित्यथ । चतुर्थं रूपमिति । गुणानां हि द्वैक्यं व्यवसेयात्मकत्वं व्यवसायात्मकत्वं च । तत्र व्यवसेयात्मकतां ब्राह्मतामाख्याय यच्च तन्मात्राणि भूतभौतिकानि निर्दिशते, व्यवसायात्मकत्वं तु अहङ्काररूपमाख्याय साहङ्काराख्येन्द्रियाण्येत्यर्थं । शेष सुगमम् ॥ ४७ ॥

योगवार्तिकम्

ग्रहणस्वरूपास्मिताऽन्वयार्थवत्त्वसयमादिन्द्रियजम् । ग्रहणं च स्वरूपं चारिमाता चान्वयश्चाथवत्त्वं च, तेषु सयमात्साक्षात्कारपर्यन्तात् तद्रूपाणामिन्द्रियाणां जयो भवतीत्यथ ।

ग्रहणं व्याचष्टे--सामान्येति । वृत्तिरालोचनं विषयाकारपरिणामविशेषः, चिन्ताऽवधारणाभिमानसशयरूपादन्तं करणानामसाधारण्यवृत्तिचतुष्कालिलक्षयो दर्शनस्पर्शननामा । यद्यपि सोऽपि स्मरन्मानुरोषेनान्तं करणस्यैव तथाऽपि चक्षुराक्षुषश्चभेदेनैव भवतीति कृत्वा दर्शनादिश्चक्षुरादीनामुच्यते । तथा चोक्तं साङ्ख्ये—

सान्तं करणा बुद्धिं सर्वं विषयमवगाहते यस्मात् ।

तस्मात्त्रिविवं करणं द्वारि द्वाराणि शेषाणि ॥ इति ।

न त्वालोचनशब्दार्थो निर्विकल्पकं ज्ञानं चक्षुरादिमात्रवृत्त्येवेति कल्पनीयम्, एव सति चक्षुरादिनैव वैशिष्ट्यस्यापि ग्रहणसम्भवात्^१, सववृत्तीनां चित्तनिष्ठत्वस्य भाष्ये प्रोक्तत्वाच्च । ये तु बौद्धां विशेषस्य मनेभ्योऽत्रस्य गोचरत्वमभ्युपगम्येन्द्रियवृत्तिं सामान्यमात्रविषयिणीमाहुस्तान् प्रत्याचष्टे— न चेति । न च तद् इन्द्रियं सामान्यमात्रेण ग्रहणमाकारो रूपस्यैव तथा भवतीत्यर्थः । तत्र हेतुः—कथमित्यादि । स्वरूपमिति । विषयगतो विशेष इन्द्रियेणालोचितं कथं मनसाऽनुव्यवसीयेत गृह्येत, मनसो बहिरस्वातन्त्र्याद् । अन्यथा चक्षुराद्यमोचराधानां मनसा विशेषग्रहणप्रसङ्गादित्यर्थः । इन्द्रियाणां द्वितीयं रूपमाह स्वरूपमिति । प्रकाशात्मनो बुद्धि-सत्त्वस्य कार्या येऽयुतसिद्धा अवयवभेदा सात्त्विकाहकाररूपास्तेष्वनुगतं सामान्यविशेषरूपयोः समूहो द्रव्यमिन्द्रियमित्यथ । तत्र विशेषाः ग्रहणरूपा नीलपीताद्याकाराः परिणामभेदाः, सामान्यं च चक्षुष्वादाति । ननु पूर्वसूत्रवदत्रापि स्वरूपं केवलं सामान्यमेवोचितम्, अन्यथा ग्रहणात्प्रथमरूप-

१ अन्तं करणवृत्त्यानर्थक्यम् इत्यर्थः ।

स्याप्यत्रैव प्रवेशापत्तेरिति चेत् ? सत्यम्—सामान्यप्राप्त्यान्वयेनैव स्वरूपत्वमत्रापि विवक्षितम्, तथाऽपि भूतवदिन्द्रियस्यापि सामान्यविशेषान्यामत्यन्तनिषेधप्रतिषेधायैव समुदायो द्रव्यमित्युक्तम् । तेषां तृतीय रूपमिति । तेषामिन्द्रियाणां तृतीय रूपम् अवयवशब्देनोक्तोऽहकार, तत्राभिमानाख्यवृत्तिभ्रमनिरासायास्मितालक्षण इति विशेषणम् । अस्मितावृत्तिक इत्यर्थः । ननु कथमहकार इन्द्रियाणां रूपमित्याकाङ्क्षायामाह—तस्येति । यथा तन्मात्रस्य सामान्यस्य भूतानि विशेषा एवमहकारस्य सामान्यस्य चक्षुरादीनि विशेषा, कायत्वात् । अत इन्द्रियेष्वनुगततयाऽहकार इन्द्रियाणां रूपभूतानां तन्मात्रवदिति भावः । इन्द्रियाणां चतुर्थं रूपमाह—चतुर्थमिति । महत्तत्त्वस्यापि चतुर्थरूपमध्ये प्रवेशाय व्यवसायात्मका इति गुणानां विशेषणम् । व्यवसायारप्रबुद्धिरूपेषु परिणतास्तद्विशिष्टा इत्यर्थः । एतेन पूर्वोक्तभूतजयसूत्रेऽप्यन्वयाख्यचतुर्थरूपमध्ये महदहकारयोः प्रवेश इत्युच्येयम्, युक्तिसाम्यादिति । येषामिति । साहकाराणि सान्त करणानि । पञ्चम रूपमाह—गुणेष्विति । इन्द्रियप्रकृतिगुणेष्वित्यर्थः । सूत्रवाक्यार्थं व्याचष्टे—पञ्चस्त्विति । यथाक्रमग्रहणादिक्रमेण सयम । काय इति शेषः । ततश्च वस्तानुसारण्य इव गावोऽस्य सकल्पानुविधायिन्य इन्द्रियप्रकृतयो भवन्तीति शेषः ॥ ४७ ॥

ततो मनोजवित्त्व विकरणभाव प्रधानजयश्च ॥ ४८ ॥

कायस्यानुत्तमो गतिलाभो मनोजवित्त्वम् । विदेहानामिन्द्रियाणामभिप्रेतदेशकालविषयापेक्षो वृत्तिलाभो विकरणभावः । सवप्रकृतिविकारवशित्व प्रधानजय इति । एतास्तिष्ठ सिद्धयो मधुप्रतीका उच्यन्ते । एताश्च करणपञ्चस्वरूपजयादधिगम्यन्ते ॥ ४८ ॥

तत्त्ववैशारदी

पञ्चरूपेन्द्रियजयात्सिद्धीराह—ततो मनोजवित्त्व विकरणभाव प्रधानजयश्च ।

विदेहानामिन्द्रियाणां करणभावो विकरणभावः । देश काश्मीरादि । कालोऽनीतादि । विषय सूक्ष्मादि । सान्वयेन्द्रियजयात्सर्वप्रकृतिविकारवशित्व प्रधानजयः । न, एता सिद्धयो मधुप्रतीका इत्युच्यन्ते योगशास्त्रनिष्ठातैः । स्यादेतत्—इन्द्रियजयादिन्द्रियाणि उविषयाणि वश्यानि भवन्तु, प्रधानादीनां तत्कारणानां किमायातमित्यत आह—एताश्चेति । करणानामिन्द्रियाणां पञ्च रूपाणि ग्रहणादीनि, तेषां जयात् । एतदुक्तं भवति—नेन्द्रियमात्रजयस्यैतां सिद्धयोऽपि तु पञ्चरूपस्य । तदन्तगतं च प्रधानादीति ॥ ४८ ॥

योगवार्तिकम्

इन्द्रियजयात्सिद्धीराह--

ततो मनोजवित्त्व विकरणभाव प्रधानजयश्च ।

व्याचष्टे—कायस्येति । अनुत्तमो मनोवच्छ्रीघ्रतर कर्मेन्द्रित्तिविजयाद् भवति । विकरणभावस्य स्वरूपमाह—विदेहानामिति । स्थूजदेहसपर्करहिता नामित्यर्थ । इन्द्रियाणामिति करणसामान्योपलक्षणम् । विकरणभाव शब्दस्य योगार्थमाह—अभिप्रेतेति । अभिप्रेतकालदेशविषयापेक्षस्तदपरित्यागी यत्रैव देशादिषु वृत्तिलाभ इष्यते तत्रैव भवतीत्यर्थ । तथा च विकरणभावो विक्रीणातास्त्रभावो व्यापितेति यावद् । य एवविकरणभावोपपन्ना योगिनस्त एव स्थाने स्थाने विदेहा इत्युक्ता । सर्वेति । सर्वासा व्यक्तिभेदेनानन्ताना भूतेन्द्रियप्रकृतीना सत्त्वादिगुणाना तद्विकाराणां च सर्वेषां स्वेच्छयाऽनुविधान प्रधानजय इत्यर्थ । ननु भूतप्रकृतिजयो भूतजयो वा कथमिन्द्रियजयादिनि चेत् ? न, भूतजयरूपपूर्वभूमिकाया मेव तयोर्जिनत्वेनोत्तरभूमिकायामेकीकृत्य सवजयकथनादिति । एत एव च प्रधानजयिन पूर्वं स्थाने स्थाने प्रकृतिलया इत्युक्ता । प्रकृत्या सङ्केता गता इति प्रकृतिलया प्रकृतिवशिनः । एतास्तिष्ठ इति । अत्र सिद्धिविशेषाणामेव मनुप्रतीकसजाऽवगमाद्योगभूमिचतुष्टयस्य पृथगेव पञ्चाद्वयमण्यत्वाच्च योगभूमेमधुगतीकसमेति कस्यचिद्व्याख्यानमबोध मूलत्वाद्दुपेक्षणीयम् । तत इति सौत्र पद व्याचष्टे—एताश्चेति । नन्विन्द्रियजय कथं प्रकृतिमहदहकाराणा जय इति चेत् ? न, इन्द्रियरूपेष्वन्ति-रूपत्रयत्वात्तेषामिति ॥ ४८ ॥

सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्रस्य सर्वभावाधिष्ठातृत्व

सवज्ञातृत्व च ॥ ४९ ॥

निष्ठा तरजस्तमोमलस्य बुद्धिसत्त्वस्य परे वैशारद्ये परस्या वशीकार सज्ञाया वतमानस्य सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्ररूपप्रतिष्ठस्य सवभावाधिष्ठातृत्वम् । सर्वात्मनो गुणा व्यवसायव्यवसेयात्मका स्वामिन क्षेत्रज्ञ प्रत्यशेषदश्यात्मत्वेनोपस्थिता इत्यर्थ । सर्वज्ञातृत्व सर्वात्मना गुणाना शान्तोदिताव्यपदेश्यधमत्वेन व्यवस्थितानामक्रमोपारूढ विवेकज्ञ ज्ञानमित्यर्थ इति । एषा विशोका नाम सिद्धिर्या प्राप्य योगी सवज्ञ क्षीणा-क्लेशबन्धनो वशा विहरति ॥ ४९ ॥

तत्त्ववैशारदी

त एते ज्ञानक्रियारूपैश्वर्यहेनव सयमा साक्षात्पारम्पर्येण च स्वसिद्धयु-
पसहारसपादितभङ्गाद्वारेण यदर्थस्तस्या सत्त्वपुरुषान्यताख्यातेरवान्तरविभू-
तीदर्शयति—सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्रस्य सवभावाधिष्ठातृत्वं सर्वज्ञा-
तृत्वं च ।

निष्कृतरजस्तमोमलतया वैशारद्यम् । तत परा वशीकारसहा । रजस्त-
मोभ्यामुपप्लुत हि चित्तसत्त्वमवश्यमासीत्, तदुपशमे तु तद्वश्य योगिनो
वशिन । तस्मिन्वश्ये योगिन सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्ररूपप्रतिष्ठस्य सर्व-
भावाधिष्ठातृत्वम् । एतदेव विवृणोति—सर्वर्तिमान इति । व्यवसायव्यवक्षेया-
त्मानो जडप्रकाशरूपा इत्यथ । तदनेन क्रियैश्वर्यमुक्तम् । ज्ञानैश्वर्यमाह—
सर्वज्ञातृत्वमिति । अस्या अपि द्विविधाया सिद्धैर्वैराग्याय योगिजनप्रसिद्धा
सहात्माह—एषा विशोकेति । क्लेशाश्च बन्धनानि च कर्माणि, तानि
क्षीयानि यस्य स तथा ॥ ४६ ॥

योगवार्त्तिकम्

तदेव प्राज्ञप्रह्वणसयमयोः सिद्धिसुक्त्वा ग्रहीतृसयमस्य सिद्धिमाह—
सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्रस्य सवभावाधिष्ठातृत्वं सवज्ञातृत्वं
च । मात्रशब्देन सयमरूपा ख्यातिलब्धा, तथा सत्त्वपुरुषान्यतासयमस्य
बर्मधर्म्यमेवात् तद्वतश्चित्तस्य सवभावेण प्रकृतितत्क्रायपुरुषेष्वधिष्ठातृत्व-
स्वेच्छ्रया विनियोक्तृत्व स्वदेह इव भवति, तथा प्रकृतिपुरुषादिसर्वज्ञातृत्व-
च भवतीत्यर्थ । अत्रापि सयम साक्षात्कारपर्यन्तो बोध्य, सयमनिष्पत्तेरेव
सिद्धिहेतुत्वात् । ननु परार्थात्स्वायसयमादिति सूत्रोक्तसवमतोऽस्य को
मेवो येन तत्र पुरुषज्ञान सिद्धिरत्रान्या सिद्धिरिति सिद्धिभेद स्यात् ?
उच्यते—तत्र पौरुषेयप्रत्यये सुखाद्यनुभवरूपे परिच्छिन्न एव सयम उक्तो
न त्वपरिच्छिन्नो पुरुषे, अत्र तु तेन सयमेन ज्ञाने परिपूष पुरुषे बुद्धिविवेक-
सयम उच्यत इति विशेष इति । ननु सत्त्वेति विशेषवचनमनुचित्त
गुण्यपुरुषान्यतेत्वाद्येव बक्तमुचितमिति चेत् ? न, रजस्तमोभ्या पुरुषे
साक्षात्तद्विवेकामावाद् बुद्धिसत्त्वाविवेकद्वारैव देहेन्द्रियादिष्वविवेकात्,
स्वप्नबाधियाद्यवस्थासु चेतने देहेन्द्रियादिविवेकस्य योगारम्भकाल एव
बालकैरप्यवधृतत्वान्चेति ।

तद्विद सूत्र व्याचष्टे—निष्कृतेति । परवैशारद्य परमस्वच्छता अतिसूक्ष्म
वस्तुप्रतिबिम्बोद्ग्रहणसामर्थ्यमिति यावत् । परमवशीकारसहा च परमाणु
परमसहस्रान्तोऽस्य वशीकार इत्युक्ता । रूपेण प्रतिष्ठस्य रूपप्रतिष्ठत्वम् ।

सर्वभावाधिष्ठातृत्व विवृणोति—सर्वात्मान इति । सवात्मान इत्यस्य विवरणम् व्यवसायव्यवहारेयात्मका इति । करणतद्विषयात्मका इत्यर्थः । प्रशोषत्तदर्थेति । सकल्पनामेष पुरुषैः सयुक्ता असयुक्ताश्चाशेषभोग्यवस्त्वाकारेषु परिणता भूत्वोपतिष्ठन्ते यागिनम् । तत्र हेतुगभविशेषणम्—स्वामिनं क्षेत्रज्ञमिति । यतोऽसा भोक्तृत्वात्प्रेरकोऽतस्तम् अयस्कान्तलोहवदुपतिष्ठन्त इत्यर्थः । यद्वा यतोऽसौ स्वामा ईश्वर क्षेत्रज्ञश्च परिणामक्षेत्राणि गुणादीनि प्रवर्त्तयति परिणामनप्रकारं जानाति चेत्यर्थः । यद्यपि सर्वे पुरुषा सर्वगुणा नामविशेषेषु स्वामिनस्तथाऽपि पापादिप्रतिबन्धात्सर्वे गुणा सर्वदा सवपुरुषान् भोग्यत्वेनोपतिष्ठन्त इति भावः । तथा च श्रुति—स यदि पितृलोककाम सकल्पादेवास्य पितर समुत्तिष्ठन्तीत्यादिरिति । क्रियेश्वररूपा सिद्धि व्याख्याय ज्ञानैश्वर्यरूपा व्याचष्टे—सर्वज्ञातृत्वमिति । सवात्मना सर्वपुरुषाणां बद्धमुक्तेश्वाणां शान्नादिरूपधमविशिष्टगुणानां चैकदैव ज्ञान सवज्ञातृत्वमित्यथ । तस्य ज्ञाना—विवेकजमिति । विवेकेन जायमान यथाऽथ साक्षात्कार इति यावत् । ऋथ वा प्रकृतिपुरुषविवेकाजायमानमित्यथ । सान्वयेय सञ्ज्ञेति । विशपसजायः प्रवर्त्तनामाह—या प्राप्येति । ज्ञानक्लेशबन्धनत्वात् शोकशून्यतेति भावः ॥४६॥

तद्वैराग्यदपि दोषबीजक्षये कैवल्यम् ॥ ५० ॥

यदास्येव भवति क्लेशकमक्षये सत्त्वस्याय विवेकप्रत्ययो धम , सत्त्व च ह्येयपक्षे न्यस्त पुरुषश्च परिणामा शुद्धोऽन्त्य सत्त्वादिति । एवमस्य ततो विरज्यमानस्य यानि क्लेशबीजानि दग्धशालिबीजकल्पान्यप्रसवसमर्थानि तानि सह मनसा मत्प्रस्त गच्छन्ति । तेषु प्रलोनेषु पुरुष पुनरिदं तापत्रयं न भुङ्क्ते । तत्रेतेषां गुणानां मनसि कमक्लेशविनाकस्वरूपेणाभिव्यक्तानां चरितार्थानामप्रतिप्रसवे पुरुषस्यात्यन्तिको गुणवियोग कैवल्यम् । तदा स्वरूपप्रतिष्ठा चितिशक्तिरेव पुरुष इति ॥ ५० ॥

तत्त्ववैशारदी

सयमा तराणां पुरुषार्थमासक्तजन्तुद्विवेकेण प्रतिषेधस्य पुरुषार्थता दशयित्वा विवेकरात पर्यैराग्यापजननद्वारेण कैवल्यफलमाह—तद्वैराग्यादपि दोषबीजक्षये कैवल्यम् ।

यदास्य योगन क्लेशधर्मक्षयं तदा एव ज्ञान भवति । किंभूतामत्याह—सत्त्वस्याय विवेकप्रत्ययो धम । शेष तत्र तत्र व्याख्यातत्वात् सुगमम् ॥ ५० ॥

योगवार्तिकम्

सर्वसिद्धिर्मुद्गन्य विवेकख्यातिरूपसयमस्य परवैराग्यद्वारा मोक्षाख्य
सिद्ध्यन्तरमाह—

तद्वैराग्यादपि दोषबीजक्षये कैवल्यम् । अपिशब्द कैवल्यमित्यने
नान्वेति । तथा च विवेकख्यातिनिष्ठा एव विवेकख्यातौ तस्या यथोक्तसिद्धौ
च वैराग्ये सत्यसम्प्रज्ञातयोगेन दुःखदोषस्य बीजानामखिलवासनाकमया
चित्तेन सह लये सति पुरुषस्य कैवल्य पुनर्गुणसयोगरूपमपि भवतीत्यर्थं ।

वैराग्यकारणमाह - यदेति । क्लेशकर्मद्वयरूपकत्तव्यसमाधौ यदा योगिन
एव भवति एव विचारो भवति । एवशब्दाद्यमाह—सत्त्वस्येत्यादिना—
सत्त्वादीत्यन्तेन । वैराग्यकारणमुक्त्वा कैवल्ये पुरुषार्थं प्रतिपादयति—एवम
स्येत्यादिना न भुङ्क्ते इत्यन्तेन । अत्र न भुङ्क्ते इति वचनाद् भोगाभाव
एव पुरुषार्थं इति स्मर्त्तव्यम्, दुःखाभावस्तु परम्परया पुरुषार्थ इति भावः ।
इदानीं सूत्रार्थं व्याचष्टे—तदेतेषामिति । तत् तदा यदेत्युक्तेनात्वय, तदा
परवैराग्यावस्थाया सत्काररूपाया दुःखबीजगुणानां सत्त्वादिगुणस्थानां
कार्यावस्थमनसि क्लेशादिरूपेणाभिव्यक्तस्वभावकानां चरितार्थानां समाप्त
पुरुषार्थानां प्रतिप्रसवे मनसा सह लये सति पुरुषस्यात्यन्तिको गुणवियोग
कैवल्याख्यो भवतीत्यर्थः । मोक्षेण पुरुषस्य परिणाममपाकरोति—
तदेति ॥ ५० ॥

स्थान्युपनिमन्त्रणो सङ्गस्मयाकरणा पुनरनिष्टप्रसङ्गात् ॥५१॥

चत्वार खल्वमी योगिन—प्रथमकल्पिको मधुभूमिक प्रज्ञाज्यो-
तिरतिक्रान्तभावनोयश्चेति । तत्राभ्यासी प्रवृत्तमात्रज्योति प्रथमः ।
ऋतम्भरप्रज्ञो द्वितीयः । भूतेन्द्रियजयो तृतीयः सर्वेषु भावितेषु कृत
रक्षाबन्ध कृतकतयसाधनादिमान् । चतुर्थो यस्त्वतिक्रान्तभावनोयः ।
तस्य चित्तप्रतिसर्ग एकोऽर्थः । सप्तविधास्य प्रान्तभूमिप्रज्ञा ।

तत्र मधुमती भूमि साक्षात्कुवतो ब्राह्मणस्य स्थानिनो देवा सत्त्व
विशुद्धिमनुपश्यन्त स्थानैरुपनिमन्त्रयन्ते - भा इहास्थिताम्, इह
रम्यताम्, कमनीयोऽय भोग कमनीयेय कन्या रसायनमिदं जरामृत्यु
बाधते वेहायसमिदं यानम्, अमां कल्प्सुः, पुण्या मन्दाकिनी,
सिद्धा महषय, उत्तमा अनुकूला अप्सरस, दिव्ये श्रावचक्षुषी, वच्चापम
काय, स्वगुणो सवमिदमुपार्जितमायुष्मता प्रतिपद्यताम्, इदमन्वयम-

जरममरस्थान देवाना^१ प्रियमिति । एषमभिधीयमान सङ्गदोषान्भावयेद्—घोरेषु संसाराङ्गारेषु पच्यमानेन मया जननमरणान्धकारे विपरिवृतमानेन कथञ्चिदासादितः क्लेशतिमिरविनाशी योगप्रदीप । तस्य चेते कृष्णायोनयो विषयवायव प्रतिपक्षा । स खल्वह लब्धालोक कथमनया विषयमृगकृष्णया वञ्चितस्तस्यैव पुनः प्रदीप्तस्य संसाराग्नेरात्मानमिन्धनीकुर्यामिति । स्वस्ति व स्वप्नोपमेभ्य कृपणजनप्रार्थनीयेभ्यो विषयेभ्य इत्येव निश्चितमिति समाधि भावयेत् । सङ्गमकृत्वा स्मयमपि न कुर्यात्—एवमह देवानामपि प्रार्थनीय इति । स्मयादय मुस्थितमन्यतया मृत्युना केशेषु गृहीतमिवात्मान न भावयिष्यति । तथा चास्य च्छिद्रान्तरप्रेक्षी नित्य यत्नोपचयप्रमादो लब्धविद्वर क्लेशानुत्तमभयिष्यति । तत पुनरनिष्टप्रसङ्ग । एवमस्य सङ्गस्मयावकुवतो भावितोऽर्थो दृढी भविष्यति । भावनीयस्चार्योऽभिमुखीभविष्यति ॥ ५१ ॥

तत्त्ववैशारदी

उप्रति कैवल्यसाधने प्रवृत्तस्य योगिन प्रत्यूहसभवे तन्निराकरणकारणमुपदिशति—स्थान्युपनिमन्त्रणो सङ्गस्मयाकरणा पुनरनिष्टप्रसगात् । स्थानानि येषां सन्ति ते स्थानिनो महे द्रादयः । तैरुपनिमन्त्रण तस्मिन्सङ्गश्च स्मयश्च न कृतव्यः, पुनरनिष्टप्रसङ्गात् ।

तत्र यं देवा स्थानैरुपमन्त्रयन्ते त योगिनमेक निर्धारयित्तु यावन्तो योगिन सभवन्ति तावत् एवाह—चेत्वार इति । तत्र प्रथमकल्पिकस्य स्वरूपमाह—तत्राभ्यासीति । प्रवृत्तमात्र न पुनर्वशीकृत ज्योतिर्ज्ञान परचिन्तादिविषय यस्य स तथा । द्वितीयमाह—ऋतम्भरप्रज्ञ इति । यत्र दधुक्तम्—ऋतम्भरा तत्र प्रज्ञा इति । स हि भूतेन्द्रियाणि जिगीषु । तृतीयमाह—भूतेन्द्रियजयीति । तेन ।ह स्थूलादिसयमेन ग्रहणादिसयमेन च भूतेन्द्रियाणि जितानि । तमेवाह—सर्वेषु भावितेषु निष्पादितेषु भूतेन्द्रियजात्यपरचिन्तादिशानादिषु कृतरच्चाबन्धो यतस्तेभ्यो न च्यवते भावनीयेषु निष्पादनीयेषु विशोकादिषु परवैराग्यपयन्तेषु कर्तव्यसाधनवान्, पुरुषप्रयत्नस्य साधनविषयस्यैव साध्यनिष्पादकत्वात् । चतुर्थमाह—चतुर्थी इति । तस्य हि भगवतो जीवन्मुक्तस्य चरमदेहस्य चित्तप्रतिसग एकोऽर्थः ।

१ एतेन भाष्यकारसमये 'देवनाम्प्रिय' शब्दो न निन्दार्थकतया प्रयुज्यतेस्म इति प्रतिभाति ।

तदेतेषु योगिषूपनिमन्त्रणविषय योगिनमवधारयति—तत्र मधुमती मिति । प्रथमकल्पिके तावन्महैन्द्रादीनां तत्प्राप्तिशक्यैव नास्ति । तृतीयोऽपि तैर्नोपनिमन्त्रणीय, भूतेन्द्रियवशित्वेनैव नत्प्राप्ते । चतुर्थोऽपि परवैराग्य सपरोरासङ्गशङ्का दूरोत्कारितैवेति पारिशेष्याद् द्वितीय एव ऋतम्भप्रसक्त दुपनिमन्त्रणविषय इति । वैहायसमाकाशगामि । अक्षयमविनाशि । अजरं सदाभिनवम् ।

स्मयकरणो दोषमाह—स्मयादयमिति । स्मयात्सुस्थितमन्यो नानित्वात् भावविष्यति न तस्या प्रणिघास्यतीत्यथ । सुगममन्यत् ॥ ५१ ॥

योगवार्तिकम्

कैवल्याख्यसिद्धयर्थिनो योगिनो यथोक्तवैराग्यवदेव साधनान्तरमाह, अथ वा सम्प्रति कैल्यप्रसङ्गत कैवल्यसाधने प्रवृत्तस्य योगिनस्तत्प्रत्यूहसम्भवे तन्निराकरणप्रकारमाह—

स्थान्युपनिमन्त्रणे सङ्गस्मयाकरणे पुनरनिष्टप्रसङ्गात् । स्थानिन स्वर्गादिलोकाधिकारिणो देवा इन्द्रादयः, तेषां स्वर्लोके नयनाय योगिनो निमन्त्रणे षति तत्र सङ्गस्मयाकरणसुपाय । सङ्गस्मये च का च्छतिस्तत्राह— पुनरनिष्टप्रसङ्गादिति । सङ्गस्मयाभ्यां पुनरपि मत्सरप्रसङ्गात् । सङ्गं श्रुति, स्मयश्च देवानां प्राथनेनात्मनि कृतार्थताऽभिमान इत्यर्थः ।

तत्र यस्या भूमिकाया स्थान्युपनिमन्त्रणं भवति ता वक्तुं योगिनां भूमि काचतुष्टयमाह—चत्वार इति । प्रथमकल्पिकस्य स्वरूपमाह—तत्राभ्यासीति । प्रवृत्तमात्रं न तु निष्पन्नज्योतिज्ञानं यस्य स तथा, सञ्चितकादिरूपापरप्रत्यक्षवान् न तु ऋतम्भप्रसक्त इत्यथ । मधुभूमिकस्य स्वरूपमाह—ऋतम्भेरेति । ऋतं सत्यमेव विभर्त्सति व्युत्पत्त्या परप्रत्यक्षमेव ऋतम्भरा प्रज्ञाऽत्र विवक्षिता, सा च परिशेषात् निवितर्करूपा भूमिकैव, तदुत्तरभूमिकानां तृतीयादावेवान्तर्भावा दिति । प्रज्ञाज्योतिष स्वरूपमाह—भूतेति । ऋतम्भ प्रज्ञातोऽस्य विशेषमाह— सर्वेष्विति । सर्वेषु भावितेषूपपादितेषु निर्वितर्कादधोगेषु कृतो रक्षास्वपो बन्धो येन स तथा, तथा भावनीयेषूत्पादनीयेषु विशोकादिसिद्ध्यादिष्वसम्प्रज्ञातपर्यन्तेषु विहितसाधनवानित्यथ । अतिक्रान्तभावनायस्य स्वरूपमाह—चतुर्थं इति । चित्तप्रतिसर्गोऽसम्प्रज्ञातसमाधिना चित्तविलयमात्रं करान्यमवशिष्यत इत्यर्थः । प्रज्ञाज्योतिषोऽस्य विशेषमाह—सप्तविधेति । प्रज्ञा जातेति शेषः ।

उक्तास्तु योगभूमिषु स्थान्युपनिमन्त्रणस्य भूमिमवधारयति—तत्रेति । प्रथमभूमिकाया तावन्महैन्द्रादीनामेतादृशानुग्रह एव न भवति, तृतीयच चतुर्थभूमिकयोस्तु देवादय उपेक्षणीया एव भवन्ति अतो मधुभूमिकाया

३८३ तत्त्ववैशारदी-योगवातिकविभूषितव्यसनाध्यसमेतम् [पा ३ सू ५१ ५२

द्वितीयायामेव निमग्नश्च भवतीत्याशयः । साक्षात्कृत = स्वस्यैव मधुमती भूमिका जातेऽनुभवत । अनेन भूमिनिष्पत्तिरक्ता । निष्पन्नमधुभूमिकस्येत्यर्थः । उपानमग्नश्चप्रकारमाह--भो इहेत्यादिना-देवाना प्रियामत्य तेन । सङ्गस्ययाकरण व्याचष्टे--एवमभिधीयमान इति । सङ्गदोषान् विषयप्रीति ज्ञान् । दोषचिन्तनप्रकारमाह-धोरेष्वित्यादिना-कुर्यामित्य तेन । सङ्गत्वक्त्वा यत् क्तव्यं तदाह--स्वस्तीत्यादिना । भावयेत् कुर्यात् ।

स्वय विबुधवानस्तत्कारणदोषमाह--एवमहमिति । न भावयिष्यति न चिन्तयिष्यति । यत्नापचर्य = यत्नप्रतीकार्यः । सङ्गस्ययाकरणस्य फलमाह--एवमस्येति ॥ ५१ ॥

क्षणात्क्रमयो सयमाद्विवेकज्ञानम् ॥ ५२ ॥

यथाकर्षणयन्तं द्रव्यं परमाणुरेव परमाकर्षणयन्तं काल क्षण । यावत्ता वा समयेन चलितं परमाणु पूर्णदेश जह्यादुत्तरदेशमुपसंपद्येत स काल क्षण । तत्प्रवाहाविच्छेदस्तु क्रमः । क्षणात्क्रमयोर्नास्ति वस्तुसमाहार इति बुद्धिसमाहारो मुहूर्तहोरात्रादयः । स खल्वयं कालो वस्तुभूयो बुद्धिनिर्माणं शब्दज्ञानानुपाती लौकिकाना व्युत्थितदर्शनाना वस्तुस्वरूप इवावभासते ।

क्षणास्तु वस्तुपतितं क्रमावलम्बी । क्रमश्च क्षणानन्तर्यात्मा । तं कालविदं काल इत्याचक्षते योगिनः । न च द्वौ क्षणौ सह भवतः । क्रमश्च न द्वयो सहसुबो , असभवात् पूर्वस्मादुत्तरस्य भावित्तो यदानन्तर्यं क्षणस्य स क्रमः । तस्माद्वर्तमान एवैक क्षणो न पूर्वोत्तरक्षणा सन्तीति । तस्माद्भास्ति तदसमाहारः । ये तु श्रुतभाविच क्षणास्ते परिणामान्विता व्याख्येयाः । तेनेकेन क्षणेन कृत्स्नो लोक परिणाममनुभवति । तत्क्षणोपाखण्डा खल्वमी सर्वे धर्माः । तयो क्षणात्क्रमयो संयमात्तयो साक्षात्करणात् । तस्यैव विवेकज्ञानं प्रादुर्भवति ॥५२॥

तत्त्ववैशारदी

उक्ता क्वचित्कचित्सयमात्सर्वज्ञता । सा च न नि शेषज्ञता, अपि तु प्रकारमात्रविवक्षया, यथा सर्वव्यञ्जनेशुक्रमिति । अत्र हि यावन्तो व्यञ्जनप्रकारास्तैशुक्रमिति गम्यते, न तु नि शेषेति । अस्ति च नि शेषवचनं सर्वशब्दः, यथा--उपनीतमन् सर्वसहितं प्राणकेन इति । तत्र हि नि शेषमिति गम्यते । तद्विदं नि-शेषज्ञताखल्वस्य विवेकज्ञानस्य साधनं सयममाह-क्षणात्क्रमयो सयमाद्विवेकज्ञानम् ।

क्षणपदार्थं निदर्शनपूर्वकमाह— यथेति । लोष्टस्य हि प्रविभज्यमानस्य यस्मिन् नवयवेऽल्पत्वतारदम्य व्यवतिष्ठते सोपकर्षपर्यन्तं परमाणुर्यथा तथाप-
कर्षपर्यन्तः काल क्षण, पूवापरभागविकलकालकलेति यावत् । तमेव क्षण
प्रकारान्तरेण दशयति—यावता वेति । परमाणुमात्रं देशमतिक्रमेदित्यर्थः ।
क्रमपदार्थमाह— तत्प्रवाहेति । तत्पदेन क्षणं परामृश्यते । न चेदशः क्रमो
वास्तव किं तु काल्पनिक, तस्य समाहाररूपस्थायुगपदुपस्थितेषु वास्तवत्वेन
विचारासहत्वादित्याह—क्षणात्क्रमयोरिति । अयुगपद्भाविक्षणधर्मत्वात्क
मस्य क्षणसमाहारस्यावास्तवत्वात्क्षणात्क्रमयोरप्यवास्तवत्व समाहारस्य । नैस
र्गिकवैतथिदृक्बुद्धयतिशयरहिता लौकिका प्रतिक्षणम् एव व्युत्थितदर्शना
भ्रान्ता ये कालमीदृशं वास्तवमभियन्त इति ।

तत्किं क्षणोऽप्यवास्तव ? नेत्याह—क्षणास्तु वस्तुपतितौ वास्तव इत्यर्थः ।
क्रमस्यावलम्बनमवलम्ब्य, सोऽस्यास्तीति, क्रमेणावलम्ब्यते वैकल्पिकेनेत्यर्थः ।
क्रमस्य क्षणावलम्बनत्वे हेतुमाह—क्रमश्चेति । क्रमस्यावास्तवत्वे हेतुमाह—
न चेति । चो हेत्वर्थः । यस्तु वैजात्यात्सहभावमुपेयात् प्रत्याह—क्रमश्च न
द्वयोरिति । कस्मादसंभव इत्यत आह—पूर्वस्मादिति । उपसहरति—तस्मिन्-
दिति । तत्किमिदानीं शश्विषाद्यायमाना एव पूर्वोत्तरक्षणा ? नेत्याह—ये
त्त्विति । अन्विता साम्येन समन्वागता इत्यर्थः । उपसहरति—तेनेति ।
वर्तमानस्यैवाथक्रियासु स्वोचितासु सामर्थ्यादिति ॥ ३२ ॥

योगवार्त्तिकम्

सर्वशब्देऽपि वैराग्यान्मोक्ष इत्युक्तम्, यदि च रागस्तिष्ठति तथा तत्रा
गनिश्चये पूर्ववत्सर्वज्ञतासाधक सयमान्तरमाह—

क्षणात्क्रमयोः सयमाद्विवेकजं ज्ञानम् । विवेकत्पूर्वसञ्ज्ञोक्तात्स्व-
पुरुषान्वयताऽऽख्याज्ज्ञायमानं विवेकजं ज्ञानम्, इतरन्याश्चतुर्था सर्ववस्तु-
नामशेषविशेषौ साक्षात्करणादिति यावत् । तत् क्षणात्क्रमयोः सयमादपि
भवतीत्यर्थः । प्रतिक्षणां सर्वं वस्तु परिणामते, अतः क्षणेषु तत्क्रमेषु च
सयमेन साक्षात्कारे सति सर्ववस्तुना सर्वपरिणामतत्क्रमयोरपि ज्ञानात् सर्वस्य
वस्तुनो विवेकेन ज्ञानं भवतीति भावः । यद्यप्यपिशब्दं सूत्रे नास्ति तथाऽपि
ततश्च विवेकजं ज्ञानमित्यागामिभाष्यगम्य ।

क्षणाशब्दार्थं दृष्टान्तेन प्रतिपादयति—यथेति । यथा लोष्टादेर्मिषममा-
नस्य यस्मिन्नवयवे परिमाणापकर्षकाष्टा सोऽपकर्षावधि सत्त्वादिगुण-
विशेषः परमाणुः, एवकालस्वापकर्षावधिभूतोऽवयवविशेषः पूवापरभागोऽवयव-
क्षण इत्यर्थः । क्षणस्य लक्षणात्तरमाह—याज्ञता वेति । असादित्यन्नेक
लक्षणम्, सम्पद्यतेति च लक्षणान्तरम्, अन्यथा वैकल्यात्, अवयवविद्व-

व्यस्य देशस्यागो बहुक्षणेनापि कदाचिद्भवत्यवयवानां क्रमेषु सञ्चारा
दित्युक्तम् । परमाणुरिति । अवयविनो देशस्य क्रिययाऽनेकक्षणेन जनित
देशत्यागादिक व्यावत्तयितुं चलित इत्युक्तम् ।

अत्र दृष्टान्तादिना परस्त्रेण च साक्षादेवाचार्येण परमाणुवचनाद्
वैशेषिकोक्तपरमाणुवोऽप्यस्माभिरभ्युपगम्यन्ते । ते चास्मद्दर्शने गुणशब्द
वाच्या इत्येव विशेष । न चानेकार्थकपृथिव्यादिभूतपरमाणुरेवात्र वाक्ये
परमाणुशब्दार्थो युक्तः, अत्र भूतरूपविशेषस्याप्रकृततया द्रव्यशब्दस्य
विशेषपरत्वे प्रमाणाभावात्, सावयवस्य पृथिव्यादिपरमाणोर्निरवयवकालप
रमाणुदृष्टान्तानुपपत्तेश्च । न च प्रकृतेरणुपरिमाणासिद्धिः, परम्परया पृथ
यादिभावापन्नाना गुणाना परिमाणाकाङ्क्षाया न्यायवैशेषिकसिद्धाणु
परिमाणस्यैव ग्रहणौचित्यात् स्वशास्त्रानुक्ततया परोक्षमविरोधि चेति
न्यायेन परोक्षपरिमाणस्यैवादर्शव्यत्वात् । न चास्मद्दर्शने गुणाख्यप्रकृते
विस्तृतमेवावगम्यत इति वाच्यम् अन्त करणाकाशाहेतुगुणाना विस्तृतेन
तदुपपत्तेः, सवगुणाना विस्तृते सत्याद्यपरिणामहेतुभसयोगाद्यसम्भ
वादिति । तस्मात्सिद्धमणुपरिमाणा अपि गुणा सन्तीति । तेषु पृथिवी
त्वव्यञ्जकगन्धाद्यनङ्गीकारेणास्मत्सिद्धान्ते पृथिवीत्वादिक नास्तीति विशेष
हति ।

क्षय व्याख्याय क्रम व्याचष्टे—तत्प्रवाहेति । तेषां क्षणानां य प्रवाह
उत्तरोत्तरभावेनावस्थानम् तस्याविरलता क्रम इत्यर्थः । इदानीं क्षणाति
रिक्त कालो नास्ति मुहुर्त्तार्थरूपो महाकालपर्यन्त इति प्रसङ्गात्स्वशास्त्र-
सिद्धान्तमवधारयति—क्षणतत्कमयोरिति । क्षणेषु तत्कमेषु चाव्यवहितता
नन्तर्यरूपेषु वस्तुभूत समाहारो मिलन नास्ति, अतो मुहुर्त्तार्थरात्राद्यो
बुद्धिकल्पितसमाहार एवेत्यर्थः । नन्वेव स्थूलकालाभावे कथं लोकाना
तद्यथाऽर्थबुद्धिरिति ? तत्र विकल्पतया समाचष्टे—स खल्वयमिति ।

नन्वेव क्षणोऽपि विकल्पमात्रो भवतु, कालव्यवहाराविशेषात्क्षय
व्यवहारस्य च परमाणुक्रियाऽऽदिभ्य एव सम्भवादिति ? तन्नाह—क्षणस्त्विति ।
क्षणाख्यस्तु कालो वस्तुकोटौ प्रविष्टः, यत क्रमावलम्बी क्रमेषु लक्ष्यत
आश्रीयते, क्षयरूपप्रतियोग्यनुयोगिषटितत्वात्कमस्येत्यर्थः । तत्र हेतुमाह—
क्रमश्चेति । क्रमो ह्यानन्तर्यरूप इत्यर्थः । ननु य क्षणो वस्तुभूत स
किंस्वरूप इत्याकाङ्क्षायामाह—तं कालेति । तस्य च कालस्य क्षणद्वया
वस्थायिद्रव्यान्तरेभ्यो विभाग इति भावः । कालनित्यत्व-श्रुतिस्मृतयश्च
प्रवाहरूपकालपरा । स च क्षणाख्य काल सत्त्वादीनां द्रव्यरूप
परिणामविशेष इति । बौद्धताञ्चास्माकमय विशेषो यदस्माभिर्धर्मिप्रा-

इकप्रमाणावलात् क्षण एवास्थिर इष्यते क्षणस्थैर्यप्रत्यभिज्ञाऽऽद्यभावाद्
न क्षणातिरिक्त क्षणिक पदार्थ कल्पिष्यते, तैस्तु क्षणमात्रस्याप्येव
पदार्थ सर्व इष्यत इति । तन्न स्थाने स्थाने निराकृत कार्यकारणव्यवस्थाऽ
नुपपत्त्यादिरिति । तदस्मिन् शास्त्रे क्षण एव काल इति सिद्धान्त ।
कालोऽत्र नाभ्युपगम्यत इति कस्यचित् प्रलापस्तु भाष्यार्थाविवेकमूल
इति ।

यत्तु पूर्वदेशसयोगाद्यवच्छिन्न परमाणुक्रियाऽऽदिरेव क्षण, कालस्तु
तदतिरिक्तो नित्य इति वैशेषिका आहु, तन्न—विशिष्टस्यातिरेकानतिरेक-
योरुभयोरुभयत पाशात्—अतिरेके स्वसिद्धान्तविरोधाद्, अस्म मत्प्रवेशाच्च,
अस्माभिस्तादृशस्यैव गुणपरिणामस्य क्षणत्ववचनात्, अनतिरेके विशेषण-
विशेष्यतत्सम्बन्धाना त्रयाणामपि स्थिरत्वेन क्षणव्यवहारजननाक्षमत्वात् ।
नित्यकालेऽपि च प्रमाणा नास्ति, इदानीमित्याद्यखिलव्यवहाराणां स्वयङ्काल
मात्रविषयकत्वात्, कार्यकारणभावादीनामपि क्षणचटितत्वादिति । एतेन
नित्या दिगप्यप्रामाण्यिकी व्याख्याता, सामान्यतो दिग्व्यवहाराभावात्,
पूर्वादिव्यवहारस्य च पराम्युपगतद्विगुपाधिभरेव सम्भवात्, सामान्यत
कालदिग्व्यवहारसत्त्वेऽप्याकाशादेव तदुपपत्तेश्च । अन्यथा पृथिवीजलतेज-
आदिभिरुपाधिभिर्देशाद्यतिरिक्तपदार्थ स्यादिति । कालाच्च दिश्यय
विशेष यत् काल क्षणरूप इष्यते, दिक् तु सवयैव नेष्यत इति । शास्त्रे
यिकृष्णामान्यव्यवहारस्तु पूर्वपश्चिमनियामकोपाध्यवच्छिन्नाकाशेन बोध्य,
स्थित्याधारत्वेन देशव्यवहारवदिति । अत एव श्रुत्यादिषु कुत्रचिदाकाशा-
च्छोत्र क्वचिच्च दिश श्रोत्रमिति वचनमन्योन्यमविरुद्धम्, दिगाकाशयोरेक-
त्वादिति दिक् ।

क्षणतत्कमयोर्नास्ति वस्तुसमाहार इति यत्प्रागुक्तं तत् प्रपञ्चयति—न
चेत्यादिना—नास्ति तत्समाहार इत्यन्तेन । सहभावाभ्युपगमेऽपि क्रमो
न सम्भवतीत्याह—क्रमश्चेति । असम्भवे हेतुमाह—पूर्वस्मादिति ।
तस्मात्सर्वदैव वर्तमानलक्षण सत्वेक एव क्षणस्तिष्ठति, न पूर्वोत्तरे क्षणा-
इत्यतो नास्ति तयो क्षणतत्कमयोर्वास्तव मिलनं मुहुत्वादिरूपमित्यथ ।
वक्ष्यमाणोपपादकमादौ वक्ति—ये त्वित्यादिना—सर्वे धर्मा इत्यन्तेन । ये
पुनर्भूतभाविन क्षणास्ते सर्वेऽपि सर्ववस्तुपरिणामाभावा एकदैव बाधकाद्य-
दर्शनस क्षणपर्यायकालत्वेनैव परिणामहेतुत्वादित्युक्तस्यादे क्षणप्रतियोगी-
त्याद्युत्तरत्वे व्याख्याया । तेन हेतुनैकेन क्षणेन कृत्स्नो लोक परिणाम
मनुभवति प्राप्नोति यतस्तत्क्षणोपाकृता एकैकक्षणोपाकृता धर्मा पदार्था
इत्यर्थः । तत किमित्यत आह—तयो क्षणोति । ततश्चेति । ततश्च

क्षयात्कमसाक्षात्कारादखिलपरिष्णामतःक्रमसाक्षात्कारद्वारा सर्ववस्तुना
मन्योन्यव्यावृत्ततया स्वरूपावधारणं भवतीति सूत्रार्थ उक्त ॥ ५२ ॥

तस्य विषयविशेष उपक्षिप्यते -

जातिलक्षणदेशैरन्यतानवच्छेदास्तुल्ययोस्तत
प्रतिपत्ति ॥ ५३ ॥

तुल्ययोर्देशलक्षणसारूप्ये जातिभेदोऽन्यताया हेतुर्गौरियं वडवेय-
मिति । तुल्यदेशजातीयत्वे लक्षणमन्यत्वकर कालाक्षी गौ स्वस्तिमती
गौरिति । द्वयोरामलकयोर्जातिनक्षणसारूप्याद्देशभेदोऽन्यत्वकर इद
पूर्वमिदमुत्तरमिति । यदा तु पूर्वमामलकमन्यव्यग्रस्य ज्ञानुरत्तरदेश
उपावर्त्यते तदा तुल्यदेशत्वे पूर्वमेतदुत्तरमेतदिति प्रविभागानुपपत्ति ।
असदिग्धेन च तत्त्वज्ञानेन भवितव्यमित्यत इदमुक्त तत प्रतिपत्ति
दिवेकजज्ञानादिति ।

कथम् ? पूर्वामलकसहक्षणां देश उत्तरामलकसहक्षणाद्देशाद्भिन्नः ।
ते चामलके स्वदेशक्षणानुभवाभिन्ने । अन्यदेशक्षणानुभवस्तु तयोरन्यत्वे
हेतुरिति । एतेन दृष्टान्तेन परमाणोस्तुल्यजातिलक्षणदेशस्य पूर्वपर-
माणुदेशसहक्षणसाक्षात्कारादुत्तरस्य परमाणोस्तद्देशानुपपत्तादुत्तरस्य
तद्देशानुभवो भिन्न सहक्षणभेदात्तयोरीश्वरस्य योगिनोन्यत्व-
प्रत्ययो भवतीति ।

अपरे तु वर्णयन्ति—येत्या विशेषास्तेऽन्यताप्रत्यय कुर्वन्तीति ।
तत्रापि देशलक्षणभेदो मूर्तिव्यवधिजातिभेदश्चान्यत्वे हेतु । क्षण
भेदस्तु योगिबुद्धिगम्य एवेति । अत उक्तम्—मूर्तिव्यवधिजातिभेदा-
भावाच्चास्ति मूलपृथक्त्वमिति वाषण्ड्य ॥ ५३ ॥

तत्त्ववैशारदी

यद्यप्येतद्विवेकज ज्ञान निःशेषभावविषयमित्यग्रे वक्ष्यते, तथाप्यतिसूक्ष्म-
त्वाद्यथम तस्य विषयविशेष उपक्षिप्यते—जातिलक्षणदेशैरन्यतानवच्छेदा-
स्तुल्ययोस्तत प्रतिपत्ति ।

लौकिकानां जातिभेदोऽन्यताया ज्ञापकहेतु । तुल्या जातिर्गोत्वम् । तुल्यश्च
देश पूर्वादि । कालाक्षीस्वस्तिमत्योर्लक्षणाभेद परमिति । द्वयोरामलकयो
स्तुल्यामलकत्वजाति । वदलत्वादि लक्षण तुल्यम् । देशभेद परमिति ।
यदा तु योगिज्ञान जिज्ञासुना केनचित्पूर्वामलकमन्यव्यग्रस्य योगिनो ज्ञानु-
त्तरदेश उपावर्त्यते, उत्तरदेशमामलकं ततोऽपसार्थं पिषाय वा तदा तुल्य-

देशत्वे पूर्वमितदुत्तरमेतदिति प्रविभागानुपपत्तिं प्राज्ञस्य लौकिकस्य त्रिप्र^१
माणीनिपुणस्य । असन्दिग्धेन च तत्त्वज्ञानेन भवितव्यम् विवेकजज्ञानवतो
योगिनः सदिग्धत्वानुपपत्तेः । अत उक्तं सूत्रकृता—तत प्रतिपत्ति १ तत
इति व्याचष्टे—विवेकजज्ञानादिति ।

क्षयात्कमसयमाजातं ज्ञानं कथमामलकं तुल्यजातिलक्षणादेशादामलका
न्तराद्विवेचयतीति पृच्छति—कथमिति । उत्तरमाह—पूर्वामलकसहस्राणां
देशं पूर्वामलकैर्नैकलक्षणो देशः । तेन सह निरन्तरपरिणाम इति यावत् ।
उत्तरामलकसहस्राणां देशात्तुत्तरामलकनिरन्तरपरिणामाद्भिन्नं । भवतु देशयो
भेदः, किमायातमाकलकमेदस्येत्यत आह—ते चामलके स्वदेशक्षणांनु-
भवभिन्ने । स्वदेशसहितो यः क्षयात्नस्यामलकस्य कालकला स्वदेशेन
सहोत्तरार्थरूपपरिणामलक्षिता सा स्वदेशक्षणा, तस्यानुभव प्रतिर्वा ज्ञान
वा, तेन भिन्ने आमलके । ययोरामलकयोः पूर्वोत्तराभ्यां देशाभ्यामोत्तरार्थं
परिणामक्षया आसीत्तयोर्देशात्तरोत्तरार्थपरिणामक्षयाविशिष्टत्वमनुभवन्स
यमी ते भिन्ने एव प्रत्येति, सप्रति तद्देशपरिणामेऽपि पूर्वभिन्नदेशपरिणामा
द्विशिष्टस्य चैतद्देशपरिणामक्षणस्य सयमतः साक्षात्करणात् । तदिदमुक्तम्—
अन्यदेशक्षणांनुभवस्तु तयोरन्यत्वे हेतुरिति । अनेनैव निदर्शनेन लौकिक
परीक्षकस्वादादिना परमाणोरपीदृशस्य भेदो योगीश्वरबुद्धिगम्यः श्रद्धेय
इत्याह—एतेनेति ।

अपरे तु वर्णयन्ति । वर्णानमुदाहरति—य इति । वैशेषिका हि नित्यद्र
व्यवृत्तयोऽन्त्या विशेषा इत्याहुः । तथा हि—योगिनो मुक्तास्तुल्यजातिदेशकाला
न्यवधिरहिता परस्परतो भेदेन प्रत्येकं तत्त्वेन च प्रतिपद्यन्ते । तस्मादस्ति
कश्चिदन्त्यो विशेष इति । तथा च स एव नित्यानां परमाणवादीनां द्रव्याणां
भेदक इति । तदेतद्दृष्यति—तत्रापीति । जातिदेशलक्षणान्युदाहृतानि ।
मूर्तिं सस्थानम् । यदैकं विशुद्धावयवसंस्थानोपपन्नमपसाय तस्मिन्नेव देशेऽ-
न्यव्यग्रस्य द्रष्टुं कुत्सितावयवसनिवेश उपपत्तौ तदा तस्य सस्थानभेदेन
भेदप्रत्ययः । शरीरं वा मूर्तिं तत्सवधनात्मना ससारिणा मुक्तात्मना वा
भूतचरेण यादृशतादृशेन भेद इति सर्वत्र भेदप्रत्ययस्यान्यथासिद्धेनान्यविश
षकल्पना । व्यवधिर्भेदकारणम् । यथा कुशपुष्करद्वीपयोर्देशस्वरूपयोरिति ।
यतो जातिदेशादिभेदा लोकबुद्धिगम्या अत उक्तम्—क्षणभेदस्तु योगिबुद्धि

१ प्रत्यक्षानुमानागमनिपुणस्येत्यथ । त्रिप्रमाणीति अकारान्तोत्तरपदद्वि
गुत्वेन स्त्रीत्वम् ।

गम्य एवेति । एवकार क्षयभेदमवधारयति न योगिबुद्धिगम्यत्वम् । तेन भूतचरेण देहसबन्धेन सुक्तात्मनामपि भेदो नास्तीत्याचार्यो देन यस्माद्बुद्धे कृताथ प्रतिनष्टमप्यनष्ट तदन्यसाधारणत्वात् इति । तदाह—मूर्ति व्यवधीति । उक्तभेदहेतुपलक्षयामेतत् । जगन्मूलस्य प्रधानस्य पृथक्त्व भेदो नास्तीत्यर्थः ॥ ५३ ॥

योगवार्त्तिकम्

उत्तरसूत्रमवतारयति—तस्येति । तस्य विवेकज्ञानस्य सर्वविषयकस्य शिष्यव्युत्पादनाय एकमुदाहरणमुपन्यस्यत इत्यर्थः ।

जातिलक्षणदेशैरन्यताऽनवच्छेदात्तुल्ययोस्तत प्रतिपत्ति । जाति लक्षणदेशैरन्यताऽनवच्छेदाद् भेदावधारणस्यासम्भवात् ततो विवेकज्ञानादेव प्रतिपत्तिर्विवेकेन साक्षात्कार पौरुषेयो भवतीत्यर्थः ।

तत्रादौ जात्याऽन्यताऽवच्छेदस्यासङ्कीर्णमुदाहरणमाह—तुल्ययोर्दशेति । कालभेदेन समानदेशस्थयोर्हि समानरूपयोगोंगवययोर्भेदो जातिभेदादेवानु मातु शक्यत इति । अत्र वडवाशब्देनातिसारूप्याद्गवयो लक्षित सारूप्या धिका वडवैवेति । लक्षणेना यत्त्वावच्छेदनस्यासकीर्णोदाहरणमाह—तुल्यदेशेति । लक्षणमभिव्यक्तो घमभेद । देशेनान्यत्त्वावच्छेदनस्यासकीर्णोदाहरण माह—द्वयोरिति । देशभेदप्रकारमाह—पूर्वमिदमुत्तरमितीति । इदानीं जात्यादिभिर्नान्यताऽनुमान न सम्भवति तादृशविवेकज्ञानस्यासकीर्णमुदा हरणमाह—यदा त्विति । यदा तु पूर्वदेशस्थितमामलक विषयान्तरव्यग्रस्य शत्रुविवेक करिष्यतो योगिन उत्तरस्मिन् देश उपावर्तते सवध्यते दैवादिना तदा द्वयोरामलकयोरेकदेशत्वे सति पूर्वदेशोपलक्षितमिदमुत्तरदेशोपलक्षित चेदमिति विवेकानुपपत्ति, आमलकयोर्जात्यादिविकसाम्यात्, असद्विषयत्व ज्ञान चोद्देश्यम् इत्यत उक्त सूत्रकारेण ततो विवेकज्ञानात्प्रतिपत्ति रितीत्यर्थः ।

ननु क्षणतत्कमया समयमात् कथमामलकयोर्विवेकज्ञानमिति पृच्छति— कथमिति । उत्तरम्—पूर्वेति । आमलकस्य क्षणेन सह वत्तत इति आमलकस हक्षण चैत्रसहोदर इतिवत् । एवविषय पूर्णो देश आमलकान्तरेण सहक्षणा उत्तरदेशाद्विज्ञोऽत स्वदेशक्षणप्राप्त्या ते आमलकके भिन्ने, एकस्य एकदा विक्रमदेशसबन्धासम्भवादात् । एव तयोर्भेद प्रसाध्यैकदेशसबन्धशया विवे- कप्रहणोपायमाह—अन्येति । अन्ययोर्भिन्नयो पूर्वात्तरदेशसबन्धक्षणयोरनु भव साक्षात्कारस्वामलकयोरन्यत्वे हेतुयथोक्तविवेकप्रहे कारणमित्यथ । अत्र चोदाहरणे क्षणसयमादेव विवेकज्ञान दर्शितम्, एतदनुसारेण क्षणकम्

सयमादपि विवेकज्ञानस्योदाहरणमुच्येयमिति भाव । तद्यथा द्विविक्षणमात्रेण व्येष्टकनिष्ठयोर्व्येष्टकनिष्ठताविवेकज्ञानं क्षणिकमसाक्षात्कारं विना न सम्भूयति, अतः क्षणिकमस्यमो मूलकारणमिति । एतेनैव स्थूलदृष्टातेन परमसूक्ष्मेऽपि क्षणात्कमानुभवाद् विवेकज्ञानमनुमेयमित्याह—एतेनैति । तुल्यजातिलक्षणादेशस्य परमाणुसामान्यस्यान्योऽयम् अयत्नप्रत्ययो विवेकप्रत्ययपूर्वयोः परमाणुदेशसाहित्यक्षणाद्यो साक्षात्करणाद् ईश्वरस्य प्रकृत्यादिप्रेरणामभीप्सोर्योगिनो भवतीत्यन्वयः । तत्र हेतुरुक्तं—उत्तरस्य परमाणोरित्यादिना । यत उत्तरस्य परमाणोः पूर्वदेशानुपपत्त्योत्तरस्य स्वदेशप्राप्तिः पूर्वस्य स्वदेशप्राप्ततो भिन्ना, तयोः सहक्षणाभेदात्साहित्यक्षणाद्योर्भिन्नत्वादित्यथ ।

तदेव आत्यादिभेदात् देशस्य चक्षणाभेदाच्च तुल्ययोरन्यताप्रत्यय प्रतिपाद्य परमतेऽप्येतत्समानमिति प्रतिपादयितुं तन्मतमाह—अपरे त्विति । अपरे वैशेषिका वदन्ति नित्यद्रव्यवृत्तयोऽन्त्या विशेषा इति । अन्त्या प्रलयकालस्या । मुक्तेशु ह्यात्मसु सर्वेषु तुल्यजातिलक्षणादेशेष्वन्योन्यविभाजकान्तरासम्भवेन विशेषनामा भेदकं कश्चन पदार्थोऽवश्यं वाच्यः तथा च परमाण्वादिष्वपि स एवान्यताप्रत्ययं करोतीति तेषामाशयः । तत्रापीति । तन्मतेऽपि देशादीनां योगबुद्धिगम्यक्षणात्तानां भेदोऽप्येषादीनामन्यत्वे हेतुरस्येवेति समानमित्यथ । मूर्च्छासंस्थानम्, व्यवधि व्यवहितता एतद् द्वयमधिकमत्रोक्तम्^१ । अत इति । यतो मूर्च्छिव्यवधिजात्यादिर्नित्यद्रव्येष्वप्यस्ति भेदकोऽतपरैरुक्तं मूलपृथक्त्वमूलेषु नित्यद्रव्येषु विशेषपदार्थो नास्ति, मूर्च्छिव्यवधिजातिभ्यो भेदेनातिरेकेण पृथक्त्वस्याभावात् तैरेव पृथक्त्वव्यवहारोपपत्तेरिति वाषण्णय आचार्यो मन्यत इत्यर्थः । ननु वाषण्णयमते मुक्तपुरुषेषु मूर्च्छाद्यभावात्कथं विभागव्यवहारः स्यादिति चेत्^१ न, बद्धावस्थायां ये मूर्च्छाद्यस्थितास्त एव मुक्त्यवस्थायामपि योगिभिर्गृह्यमाणा अन्योन्यभेदव्यवहारजनयन्तीत्यभ्युगमसम्भवात् । अन्यदेशादिरूपाणां तु परमासवादीनां प्रलये भेदव्यवहारः स्वगतसूक्ष्मकायभेदाद् यथोक्तलक्षणाभेदादिभ्यश्चेति । अत्र वाषण्णयमतस्याप्रतिषेधादिदमेव स्वमतमिति मन्तव्यम् ॥५३॥

तारक सर्वविषय सर्वथाविषयमक्रमं चेति

विवेकज्ञानम् ॥ ५४ ॥

तारकमिति स्वप्रतिभोत्यमनोपदेशिकमित्यथ । सर्वविषयत्वान्नास्य किञ्चिदविषयोभूतमित्यथ^१ । सर्वथाविषयमतीतानागतप्रत्युत्पन्नं सर्वं

१ वैशेषिकसूत्रे एतद्वोरन्यवप्रयोजकत्वेनाकथनादित्यर्थः ।

३६१ तत्त्ववैशारदी-योगवार्त्तिकविभूषितव्यासभाष्यसमेतम् [पा ३ सू ५४

पर्याये सवथा जानातीत्यथ । अक्रममित्येकसंज्ञोपाख्ये सर्वं सर्वथा गृह्णातीत्यथ । एतद्विवेकज ज्ञान परिपूरणम् । अस्येवाज्ञो योगप्रदीप , मधुमती भूमिमुपादाय यावदस्य परिसमाप्तिरिति ॥ ५४ ॥

तत्त्ववैशारदी

तदेव विषयैकदेश विवेकज्ञानस्य दर्शयित्वा विवेकज्ञान लक्ष्यति— तारक सर्वविषयं सर्वथाविषयमक्रमं चेति विवेकजं ज्ञानम् । विवेकज्ञानमिति लक्ष्यनिर्देश । शेष लक्षणम् । ससारसागरान्तरयतीति तारकम् ।

पूर्वस्मात्पातिभाद्विशेषयति—सर्वथाविषयमिति । पयाया अवान्तरविशेषा । अत एव विवेकज ज्ञान परिपूरणम् । नास्य क्वचित्क्वचित्कथञ्चित्क्वदाचिद्गोचर इत्यथ । आस्तां तावज्ज्ञानान्तरम् सप्रज्ञातोऽपि तावदस्यांश , तस्माद्दत्त पर किं परिपूर्णमित्याह—अस्येवाज्ञो योगप्रदीप संप्रज्ञात । किमुपक्रम किमवसानश्चासावित्याह—मधुमतीमिति । श्रुतन्मरा प्रज्ञैव मधुमोदकारणत्वात् । यथोक्तम् प्रज्ञाप्रासादमारुह्येति, तद्वती मधुमती । तामुपादाय यावदस्य परिसमाप्ति सतथा प्रान्तभूमि प्रज्ञा । अत एव विवेकजं ज्ञान तारक भवति, तदस्यस्य योगप्रदीपस्य तारकत्वादिति ॥ ५४ ॥

योगवार्त्तिकम्

विवेकज्ञानस्यैक विषय प्रदर्शयित्वा सहेतुकां विवेकज्ञानस्य मोक्षोपयोगितामाह—

तारक सर्वविषयं सर्वथाविषयमक्रमं चेति विवेकजं ज्ञानम् । इति शब्दो हेत्वर्थः । यतो विवेकजं ज्ञानं सर्वविषयादिरूपम् अतः सर्वत्र दोषसाक्षात्कारेणोक्तवैराग्यद्वारा ससारतारकं भवतीत्यर्थः । एतेन विवेकज्ञानस्यैव लक्षणं बोध्यम् । अत एवानेन लक्षणेन सत्त्वपुरुषान्यतराख्यातिजन्यसर्वज्ञताया अपि सप्रज्ञात्तत्र सूत्रे साऽपि विवेकज्ञानशब्देन भाष्यकारैरुक्ता ।

तत्र भाष्यकार प्रत्येक विशेषणानि व्याचक्षाण् तारकशब्दस्वार्थापत्तिः सत्त्वपुरुषान्यतरासयमक्षयत्वमसयमान्यामुद्बोधित प्रतिभा, तद्वत्त्व स्वप्रतिभोत्यम्, तदेव हि ससारतारकं घटते, अतोऽर्थापत्त्या स्वप्रतिभोत्यमेव तारकशब्दार्थः । प्रतिभोत्यत्वे हेतुमाह—अनौपदेशिकमिति । न हि सर्वथा सर्वविषयकं ज्ञानं शब्दं भवितुं युज्यते, शब्दस्य सामान्यमात्रविषयकत्वात् ,

परिच्छिन्नविषयकत्वाच्चेति सर्वाविषयमित्यत्र सर्वशब्दोऽवह्वुचित इत्याह—
सर्वाविषयमिति । सर्वाविषयकत्ववचनादित्यर्थं । अतीतेति । अतीतारूप
सर्वमित्यनुवादोऽन्वयाथ, पर्यायै स्वगतविशेषै सर्वथा नि शेषै विषयीकरो-
तीत्यर्थं, नास्ति क्रम पौर्वापर्यं यत्र ज्ञान इत्यक्रमम् । अक्रमान्तविशेषणैलब्ध
वाक्यतात्वयाथमाह—एकक्षणोपाखण्डमित्यादिना । आरोहोऽत्रार्थाद् बुद्धि-
वृत्ताविति । विवेकज्ञानस्याखिलसिद्धान्ते निर्वचनस्य बीजमाह—एतदिति ।
परिपूर्णाशब्दार्थं स्वयं व्याचष्टे—अस्यैवाश इति । अस्यैव सूर्यतुल्यस्य विवेकज्ञ-
ज्ञानस्याशो यागप्रदीप । क इत्याकाङ्क्षायामाह—मधुमतीति । स्थान्युपनि-
मन्त्रासूत्रे ऋतम्भरप्रज्ञाऽऽख्यद्वितीयभूमौ योगी मधुभूमिक इत्युक्तम्, सैव च
भूमिकाऽत्र मधुमतीति निर्दिष्टा, तामादाय सप्तषा प्रान्तभूमिं प्रज्ञति पूर्वोक्त
सप्तमं तस्मान्निर्यन्तं त्रिकान्तं योगप्रदीप इत्यर्थं । ते हि भूमिव्यूहा विवेक
ज्ञानविषयैकदेशप्रकाशका, अतोऽशा इति भाव । ननु सवितर्कादिरूपास्तथा
परिणामत्रयसयमादिरूपाश्च या सम्प्रज्ञातयोगभूमय पूर्वोक्तास्ता कथं योग
प्रदीपतया विवेकज्ञानांशतया च न निर्दिष्टा इति चेत्? न, योगवह्निकणत्वेन
तेषामन्वल्पत्वस्य विवक्षितत्वात्, प्रकृष्टभूमितया योगप्रदीपानामासामशत्वेनैव
च कणवृत्त्यभूमिनामशाशत्वमपि प्राप्तमिति भाव । विष्णुपुराणो च सर्वेषामे-
वेतरज्ञानानां प्रदीपतुल्यत्वविवक्षया ब्रह्मविवेककज्ञानस्य सूयतुल्यत्व प्रोक्तम्—

अन्ध तम इवाज्ञान दीपवच्चेन्द्रियोद्भवम् ।

यथा सूर्यस्तथा ज्ञानं यद्विप्रर्षे ! विवेकजम् । इति ॥

इन्द्रियोद्भवमित्यन्वेषामपि ज्ञानानामुपलक्षणम् ॥ ५० ॥

प्राप्तविवेकज्ञानस्याप्राप्तविवेकज्ञानस्य वा -

सत्त्वपुरुषयो शुद्धिसाम्ये कैवल्यमिति ॥ ५५ ॥

यदा निवृत्तरजस्तमोमल बुद्धिसत्त्वा पुरुषस्यान्यताप्रतीतिमात्रा-
धिकार दग्धक्लेशबीज भवति तदा पुरुषस्य शुद्धिसारूप्यमिवापन्न
भवति, तदा पुरुषस्योपचरितभोगाभाव शुद्धि । एतस्यामवस्थाया
कैवल्य भवतीश्वरस्यानीश्वरस्य वा विवेकज्ञानभागिन इतरस्य वा ।
न हि दग्धक्लेशबीजस्य ज्ञाने पुनरपेक्षा काचिदस्ति । सत्त्वशुद्धिद्वारेणोत्-
त्समाधिजमेस्वर्यं ज्ञानं चोपक्रान्तम् । परमाथतस्तु ज्ञानाददशन
निवृत्ते । तस्मिन्निवृत्ते न सन्त्युत्तरे क्लेशा । क्लेशाभावात्कर्मविपा-
काभाव । चरिताधिकाराश्चेतस्यामवास्थाया गुणा न पुरुषस्य

३६३ तत्त्ववैशारदी-योगवार्तिकविभूषितव्यासभाष्यसमेतम् [पा ३ सू ३३

दृश्यत्वेन पुनरुपतिष्ठन्ते । तत्पुरुषस्य कैवल्यम् । तदा पुरुष स्वरूपमात्र
ज्योतिरमल क्वली भवति ॥ ५५ ॥

इति श्रीपातञ्जले साख्यप्रवचने यागशास्त्रे व्यासना

विभूषितिपादस्तृतीय ॥ ३ ॥



तत्त्ववैशारदी

नदेव परम्परया कैवल्यस्य हेतून्सविभूतीन्सयमानुक्त्वा सत्त्वपुरुषान्य
ताज्ञान साक्षात्कैवल्यसाधनमित्यत्र सूत्रमवतारयति—प्राप्ति । विवेकज्ञान
भवतु मा वा भूत् । सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिस्तु कैवल्यप्रयोजकैत्यथ । तदा
पुरुषयो शुद्धिसाम्ये कैवल्यमिति इति सूत्रसमाप्तौ ।

ईश्वरस्य पूर्वोक्तैः सयमैर्ज्ञानक्रियाशक्तिमतोऽनीश्वरस्य वा समनन्तरोक्तेन
सयमेन विवेकज्ञानभागिन इतरस्य वानुत्पन्नज्ञानस्य न विभूतिषु क्वचिद्
पेक्षास्तीत्याह—न हीति । ननु यद्यनपेक्षिता विभूतयः कैवल्ये व्यर्थस्ताई
तासामुपदेश इत्यत आह—सत्त्वशुद्धिद्वारेणेति । इत्थम्भूतलक्षणे तृतीया ।
नात्थ तमहेतवः कैवल्ये विभूतयः किं तु न साक्षादित्यथः । ज्ञान विवेक
मुपक्रान्तम् । यच्च पारम्पर्येण कारणं तदौपचारिकं न तु मुख्यम् । परमाथ
तस्तु ख्यातिरेव मुख्यमित्यथ । ज्ञानादिति । प्रसरयानादित्यथ ॥ ५५ ॥

अत्रान्तरङ्गारयङ्गानि परिणामा प्रपञ्चिता ।

सयमाद्भूतिसयोगस्तासु ज्ञान विवेकजम् ॥

इति श्रीवाचस्पतिमिश्रविरचिताया पातञ्जलयोगसूत्रभाष्यव्याख्याया

तत्त्ववैशारद्या विभूषितिपादस्तृतीय ॥३॥



योगवार्तिकम्

तदेव सयमाना सिद्धिरूपा विभूतयोऽतीतानागतज्ञानाद्या विवेकजज्ञा
नान्ता ज्ञानक्रियैश्वर्यरूपा विस्तरेणाहता । तत्रायं संशयः—किमेतासा
विभूतीनामनन्तरमेव मोक्षा भवति, आहोस्विदेतद्व्यतिरेकेणापीति ? तत्र

निर्णयिकतयोत्तरसूत्रमवतारयति—प्राप्तविवेकेति । सूत्रेण सहान्वय । विवेकज्ञानाख्यात्तमसिद्धयनपेक्षयैव सुतरामितरसिद्ध्यनपेक्षा कैवल्य इति भाष्याशयः ।

सत्त्वपुरुषयो शुद्धिसाम्ये कैवल्यम् । बुद्धिसत्त्वस्य पुरुषेण सह समाना यदा शुद्धिवक्ष्यमाणरूपा विवेकसाक्षात्काराद्भवति तदैव मोक्षो न तत्र सिद्ध्यपेक्षेत्ययम् । क्वचिदितिशब्द सूत्रान्ते तिष्ठति, स च हानोपायव्यूह समाप्तिसूचनायः ।

शुद्धिसाम्य हेतुत स्वरूपतश्च व्याचष्टे—यदेति । निद्रूतो रजस्त मोद्रव्यरूपो मलो यस्य तत्तया, अत एव विवेकख्यातिमात्रेऽधिकार कर्त्तव्यता यस्य न तु सिद्धयादौ तत्तया, ततश्च दग्धान्यनागतकलेशरूपाणि विपाकाख्य ससारबीजानि यत्र तत्तया, एव यदा बुद्धिसत्त्व भवति तदा शुद्धया पुरुषस्य स्वरूपमिव तद् भवति । अनेन शुद्धिसाम्ये हेतुरुक्तं । बुद्धेर्दुःखाद्यात्मक त्वात्तान्यन्त शुद्धिसाम्य कदाऽपीत्येतत्प्रतिपादनायेवशब्दप्रयोगः । यस्मिन्न शे साम्यं तदाह—पुरुषस्येति । बुद्धिधर्मत्वात्पुरुष उपचरितमात्रस्य प्रत्यय विशेषाख्यभोगस्याभाव पुरुषस्य शुद्धिः, बुद्धेरपि जीवन्मुक्तदशाया विवेकित्वेन तादृशो भोगो नास्तीति शुद्धिसाम्यमित्यर्थः । अत्र साक्षितामात्ररूपभोगव्यावर्त्तनायोपचरितेत्युक्तम्, पुरुषस्य प्रत्ययाविशेषरूप एव हि भोग उपचरितः अविवेकस्योपाधिधमत्वात् । चिदवसानतारूपस्तु साख्यसूत्रोक्ते भोगः स्वत इति । तथा च साक्षी निरभिमान । एव च चित्तस्य निरभिमानत्वमेव मोक्षहेतुर्नैश्वर्यादिकमिति पयवसितोऽर्थः । एतस्यामिति । एतस्यां शुद्धि साम्बावस्थायां आतायां प्रारम्भप्रतिबन्धनिवृत्त्यनन्तर कैवल्य भवति, ईश्वरानीश्वरादिसाधारण्येनेत्यर्थः । स्वतन्त्रज्ञानक्रियाशक्तिमाननेश्वरः । ज्ञाने पुनरिति । ज्ञानान्तरे काऽप्यपेक्षा नास्तीत्यर्थः । ननु विवेकसाक्षात्कारहेतौ तत्त्वयमे सत्यवश्यमेव सावज्ञादिक भविष्यति, तत्कथमनोश्वरस्य वेत्युच्यते इति चेद् ? न, सयमे सत्यपि कामना विना सिद्धयनुत्पत्तः यागे सत्पि स्वर्गानुत्पत्तिवत् । किं च यमनियमाद्यङ्गवैगुणयादपि सिद्धयनियम, तादृशाङ्गवैगुण्येऽप्यभिमाननिवृत्त्याख्यदृष्टद्वारा कदाचिन्मोक्ष सम्भवत्येवेति । ननु च्त् कैवल्ये सिद्धयपेक्षा नास्ति तर्हि किमर्थं मोक्षाख्यहानस्योपायमध्ये सिद्धीना कथनमित्याशङ्क्यामाह—सत्त्वशुशुद्धिद्वारेणेति । सत्त्वस्य बुद्धिसत्त्वस्य शुद्धिर्वैराग्यादि, तद्द्वारेण, मोक्षोपयोगितयेति शेषः । ऐश्वर्यं क्रियाशक्तिरश्मिमादि, ज्ञान विवेकज्ञानान्तमुपक्रान्तं प्रोक्तं सूत्रजातेन, परमार्थतस्तु सत्त्वपुरुषान्वताज्ञानादेवाज्ञाननिवृत्त्यादिदृष्टद्वारा कैवल्यमित्यर्थः । अत्र चरिता

३९५ तत्त्ववैशारङ्गी-योगवार्तिकविभूषितज्यासभाष्यसमेतम् [पा ३ सू ५५

षिकारा इत्यादिना कैवल्यस्वरूपमुक्तम् । कैवल्ये पुरुषार्थमाह-तदेति । तदा सुखदुःखमोहात्मकतत्त्वादिगुणादर्शने चित्तज्योतिर्वियोगात्स्वरूपमात्रज्योतिरतो दुःखादिप्रतिबिम्बरूपमलरहितं सन् कैवली भवति कैवलेषु मुक्तेषु नित्यमुक्त ईश्वरे वाऽपिभाग गच्छतीत्यर्थः । तथा च दुःखभोगनिवृत्तिरेव पुरुषार्थ इति । व्याख्यातानि हानोपायस्य विवेकख्याते साधनानि योगस्य चाङ्गानि यमादीनि ससिद्धीनि ॥ ५५ ॥

इति श्रीपातञ्जलभाष्यवार्तिके श्रीविज्ञानभिक्षुनिर्मिते

विभूषितपादस्तृतीय ॥ ३ ॥



पातञ्जलयोगसूत्रम्

तत्र कैवल्यपाद चतुर्थ



जन्मौषधिमन्त्रतप समाधिजा सिद्धय ॥ १ ॥

देहान्तरिता जन्मना सिद्धि । ओषधिभिरसुरभवनेषु रसायनेनेत्ये
वमादि । मन्त्रैराकाशगमनाणिमादिलाभ । तपसा सकल्पसिद्धि
कामरूपी यत्र तत्र कामग इत्येवमादि । समाधिजा सिद्धयो
व्याख्याता ॥१॥

तत्त्ववैशारदी

तदेव प्रथमद्वितीयतृतीयपादै समाधितत्साधनतद्विभूतय प्राधान्येन
युत्पादिता । इतरत्तु प्रासङ्गिकमौपोद्घातिक चोक्तम् । इहेदानीं तद्धेतुक
कैवल्य व्युत्पादनीयम् । न चैतत्कैवल्यभागीय चित्त परलोक च परलोकिन
विज्ञानातिरिक्त चित्तकरणसुखाद्यात्मकशब्दाद्युपभोक्तारमात्मान च प्रसरया
नपरमकाष्ठा च विना व्युत्पाद्य शक्य वक्तुमिति तदेतत्सवमत्र पादे व्युत्पाद
नीयमित्यच्च प्रसङ्गादुपोद्घाताद्वा ।

तत्र प्रथम सिद्धचित्तेषु कैवल्यम गीय चित्त निर्धारयितुकाम पञ्चतयीं
सिद्धिमाह—जन्मौषधिमन्त्रतप समाधिजा सिद्धय ।

व्याचष्टे—देहान्तरितेति । स्वर्गोपभोगभागीयात्कमयो मनुष्यजातीया
चरितात्कुतश्चिन्निमित्ताल्लब्धपरिपाकात्कचिद्देवनिकाये जातमात्रस्यैव दिव्य
देहान्तरिता सिद्धिरशिमामाद्या भवतीति । ओषधिसिद्धिमाह—असुरभवने
ष्विति । मनुष्यो हि कुतश्चिन्निमित्तादसुरभवनमुपसप्राप्त कमनीयाभिरसुर
कन्याभिरुपनात रसायनमुपयुज्याञ्जामरशात्वमन्याश्च । सद्दारासादयति ।
इहैव वा रसायनोपयोगेन यथा माण्डव्यो मुनी रसोऽस्यागाद्विन्ध्यवासीति ।
मन्त्रसिद्धिमाह—मन्त्रैरिति । तप सिद्धिमाह—तपसेति । सङ्कल्पासिद्धि

३६७ तत्त्ववैशारदी-योगवार्त्तिकविभूषितव्यासमाध्यसमेतम् [पा ४ सू १ २

माह—कामरूपीति । यदेव कामयतेऽग्निमादि तदेकपदेऽस्य भवतीति । यत्र कामयते श्रोतु वा मन्दु वा तत्र तदेव शृणोति मनुते वेति । आदि शब्दादर्शनादय सद्यहीता इति । समाधिजा सिद्धयो व्याख्याता अधस्तने पादे ॥ १ ॥

योगवार्त्तिकम्

हानोपायात् यूह्यमतिविस्तरत पादद्वयेन व्याख्याय हान तु स्वरूपत एव तत्र सन्नेपादुक्त न तु तस्याशेषविशेषरूपो यूह इत्यतो हानविस्तरार्थं चतुर्थपादारम्भ । तत्रादौ कैवल्ययोग्य चित्त निर्धारयितु पञ्चप्रकारां सिद्धिमाह, अनेनैव प्रसङ्गन जन्मादिसिद्धयपेक्षया यथोक्तसमासिद्धेरुक्त षोऽपि सेत्स्यति—

जन्मौषधिमन्त्रतप समाधिजा सिद्धय ।

क्रमेण सिद्धीर्व्याचष्टे—देहान्तरितेति । ऐहिकेन कर्मणा देवादिदेहान्तरे जन्मान्नेषु भवन्ती अग्निमादिसिद्धिज मजेत्यथ । औषधिजसिद्धिमाह— औषधिभिरिति । असुरभवनेषु रसायन यदौषधिद्रव्य तदुद्भवेत्येवमादि सिद्धिर्दोषभिरित्यर्थ । असुरभवनेष्विति प्रायिकाभिप्रायेणोक्तम्, अत्राप्यौषधिभि सुवर्णादिसिद्धीना भावात् । शेष सुगमम् ॥१॥

तत्र कायेन्द्रियाणामन्यजातिपरिणतानाम्—

जात्यन्तरपरिणाम प्रकृत्यापूरात् ॥ २ ॥

पूर्वपरिणामापाय उत्तरपरिणामोपजनस्तेषामपूर्वावयवानुप्रवेशाद्भवति । कायेन्द्रियप्रकृतयश्च स्व स्व विकारमनुगृह्णन्त्यापूरेण धर्मादिनिमित्तमपेक्षमाणा इति ॥ २ ॥

तत्त्ववैशारदी

अथ चतसृषु सिद्धिष्वौषधादिसाधनासु तेषामेव कायेन्द्रियाणां जात्यन्तरपरिणतिरिष्यते । सा पुनर्न तावदुपादानमात्रात् । न हि तावन्मात्रमुपादानं न्यूनधिकदिव्यादिव्यभावेऽस्य भवति । नो खल्वविलक्षण कारण कार्यवैलक्षण्ययायालम् । मास्याकस्मिक्त्व भूदित्याशङ्क्य प्रथित्वा सृज पठति—तत्र कायेन्द्रियाणामन्यजातिपरिणतानां—जात्यन्तरपरिणाम प्रकृत्यापूरात् । मनुष्यजातिपरिणतानां कायेन्द्रियाणां यो देवस्तिर्यग्जातिपरिणाम स खलु प्रकृत्यापूरात् ।

कायस्य हि प्रकृतिः पृथिव्यादीनि भूतानि, इन्द्रियाणां च प्रकृतिरस्मिता, तदवयवानुप्रवेश आपुरस्तस्माद्भवति ।

तद्विदमाह पूर्वपरिणामेति । ननु यद्यापूरेयानुग्रह कस्मात्पुनरसौ न सदातन इत्यत आह—धर्मादीति । तदनेन तस्यैव शरीरस्य बाल्यकौमार यौवनवार्धकादीनि च न्यग्रोधधानाया न्यग्रोधतरुभावश्च वह्निं कथिकाकायास्तृयाराशिनिवेशिताया वा प्रोद्भवन्वाकासहससमालिङ्गितगगनमण्डलत्वं च व्याख्यातम् ॥ २ ॥

योगवाचिकम्

पञ्चविधसिद्धिसाधारणयाय पूर्वपादो विचारित, सिद्धिप्रकारोऽस्मिन्नेव प्रसङ्गे कियद्भि सूत्रे प्रतिपादनीय । तत्रादौ निमाद्यकायनिर्माणेन्द्रिययोस्तत्पिप्रकारप्रतिपादक सूत्रं पुरयित्वापयति—तत्र काय इति । निमाद्यचिषोत्वपिप्रकारस्य सूत्रान्तरेण वक्ष्यमाद्यत्वादत्र कायेन्द्रिययोरेव ग्रहणम् ।

जात्यन्तरपरिणाम प्रकृत्यापूरतत् । मनुष्यादिजातिरूपं परिणाम, स प्रकृत्यापूराद्भवति न तु सङ्कल्पमात्रादित्यर्थः । मनुष्यादिजातिरूपेण पूर्व परिणाम्य स्थितानां कायेन्द्रियाणां कामरूपतादृशायां बो देवतिर्यगादिजातिपरिणाम स प्रकृत्यापूराद्भवति न तु सङ्कल्पमात्रादित्यर्थ इति व्याख्यान्तरम् । अस्मिन्माहिरूपपरिणामविशेषश्च प्रकृत्यपगमादित्यपि बोध्यम् । अत्र च जाल्यन्तरशब्देन योगिनां गजतुरङ्गादिवैभव तथा कायव्यूहादिकमपि ग्राह्यम् । आपूरशब्देनापि प्रकृतीनां सहननमपि ग्राह्यम् । कायव्यूहे च श्रुति—

स एकधा भवति त्रिधा भवति पञ्चधा

शत दश चैकञ्च सहस्राणि च विशति ॥ इत्यादिरिति ।

प्रकृत्यापूरे हेतु वदन् सूत्रं व्याचष्टे—पूर्वपरिणामेति । यतो लोके बल्मीकादीनां क्षुद्रपरिणामापाये तदुत्तरमहापरिणामोत्वचिभूतप्रकृतीनानु प्रवेशाद्भवतीति दृष्टम्, अतो बलीश्वरादीनामपि देहेन्द्रिययो परिणामान्तर काले धर्मादिसापेक्षा कायेन्द्रियप्रकृतय स्व स्व विकारमनुग्रहन्ति स्वस्वजातीयां कथादिप्रकृतिमुपकुर्वन्ति आपूरेयानुप्रवेशेनेत्यर्थः । तत्र कायप्रकृति पञ्चभूतानि, इन्द्रियप्रकृतिश्चास्मिन्नेति । दृष्टञ्च लोके तृष्याराशिनिक्षितस्य वह्निकस्य च्छादेव प्रकृत्यापूरेण गगनव्यापी परिणामविशेष इति । एतेन वामनाक्षवतारादीनां च्छादेव त्रिभुवनव्यापित्वविश्वरूपत्वादिकं भाकरशैत्यादिभ्यो विष्णुना मायाप्रदशन च प्रकृत्यापूरेण तद्धिन्मालायामिव क्षयाभङ्गुरेयेति व्याख्यातम् । भगस्त्वादीनां क्षुद्रपानादिकं च तोयादिप्रकृत्यपसारणेनेति व्याख्येयम् । एवमेव विश्व परमेश्वरस्य मायेति गीवतेऽपेन्द्रजालिकवत् । ज्ञानेनैव

प्रकृत्यापूरापसारणादिभिर्जगदन्वययितुमुत्पादयितुं विलापयितुं च परमेश्वरः सकृत्प्रमात्रेण शक्नोति, सूक्ष्मदृष्ट्या तु प्रतिक्षणं तथा करोत्येवेति पश्यन्तु योगिनो भगवन्त्यमिति दिक् ॥ २ ॥

निमित्तमप्रयोजक प्रकृतीना वरणभेदस्तु तत्र
क्षेत्रिकवत् ॥ ३ ॥

न हि धर्मादि निमित्तं तत्प्रयोजकं प्रकृतीना भवति । न कार्येण कारणं प्रवर्तते इति । कथं तर्हि वरणभेदस्तु तत्र क्षेत्रिकवत् । यथा क्षेत्रिकं केदारादपि पूरणार्थकेदारान्तरं पिप्लावयिषु समं निम्नं निम्नतरं वा नापि पाणिनापकषत्यावरणं त्वासा भिनत्ति, तस्मिन्निम्नं स्वयमेवापि केदारान्तरमाप्लावयन्ति, तथा धर्मं प्रकृतीनामावरणमधर्मं भिनत्ति, तस्मिन्निम्ने स्वयमेव प्रकृतयः स्व विकारमाप्लावयन्ति । यथा वा स एव क्षेत्रिकस्तस्मिन्नेव केदारे न प्रभवत्योदकान्भौमान्वा रसान्धान्यमूलान्यनुप्रवेशयितुम् । किं तर्हि मुद्गमगवेधुकस्यामाकादीस्ततोऽपकर्षति । अपकृष्टेषु तेषु स्वयमेव रसा धान्यमूलान्यनुप्रविशन्ति, तथा धर्मो निवृत्तिमात्रे कारणमधर्मस्य, शुद्धमशुद्धयोरेत्यन्तविरोधात् । न तु प्रकृतिप्रवृत्तौ धर्मो हेतुर्भवतीति । अत्र नन्दीश्वरादय उदाहार्याः । विपर्ययेणाप्यधर्मो धर्मं बाधते । ततश्चाशुद्धिपरिणाम इति । तत्रापि नहुषाजगरादय उदाहार्याः ॥३॥

तत्त्ववैशारदी

प्रकृत्यापूरादिभ्युक्तम् । तत्रोद संदिह्यते—किमापूरं प्रकृतीना स्वभाविको धर्मादिनिमित्तो वेति ? किं प्राप्तम् ? सतीष्वपि प्रकृतिषु कदाचिदापूराद्धर्मादिनिमित्तप्रवराणाञ्च तन्निमित्तं एवेति प्राप्तम् । एव प्राप्तं आह—निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतीना वरणभेदस्तु तत्र क्षेत्रिकवत् । सत्यं धर्मादयो निमित्तं न तु प्रयोजकाः, तेषामपि प्रकृतिकार्यत्वात् । न च कार्यं कारणं प्रयोजयति, तस्य तदधीनोत्पत्तितया कारणपरतन्त्रत्वात्, स्वतन्त्रस्य च प्रयोजकत्वात् । न खलु कुलालमन्तरेण मृद्ग्रहचक्रसलिलादय उत्पत्तिरितेनोत्पन्नेन वा घटेन प्रयुज्यन्ते, किं तु स्वतन्त्रं च कुलालेन । न च पुरुषार्थोऽपि प्रवर्तकः, किं तु तदुरोनेश्वरः । उद्देशतामात्रेण पुरुषार्थं प्रवर्तकं इत्युच्यते । उत्पत्तिस्तत्त्वस्य पुरुषार्थस्याव्यक्तस्य स्थितिकारणत्वं युक्तम् । न चैतावता धर्मादीनामनिमित्तता, प्रतिबन्धापनयनमात्रेण क्षेत्रिकवदुपपत्तेः । ईश्वरस्यापि धर्माधिष्ठानार्थं प्रतिबन्धापनय एव व्यापारो वेदितव्यः । तदेतन्निगदव्याख्यातेन भाष्येणोक्तम् ॥ ३ ॥

योगवार्तिकम्

ननु योगजघर्मेवलात् प्रकृतय आकृष्यत इति प्रकृतिस्वातन्त्र्यसिद्धान्त
हानि, तथा स यदि पितृलोककामो भवति सङ्कल्पादेवावस्य पितरः
समुत्तिष्ठन्तीत्यादिश्रुतेरपि प्रकृतिस्वातन्त्र्यहानिरित्याशङ्क्यामाह—

निमित्तमप्रजोजक प्रकृतीना वरणभेदस्तु तत क्षेत्रिकवत् ।

व्याचष्टे—न हीति । धमादिरूपाया निमित्ताना प्रकृत्यापूरकत्वे युक्ति-
माह—न कार्येणेति । परतन्त्र स्वतन्त्रस्य प्रवृत्तकमयुक्तमित्यथा । किं चाकारो
द्रव्याणामनागम्भिकाऽप्यनुज्ञयामश्नुना क्रिया सर्वसम्भता । न च तत्र धर्मोऽधर्मो
वा कारणम्, कस्यापि भोगाहेतुत्वात् । नापि तत्रेश्वरादिसङ्कल्पादि कारणम्,
गौरवाद् । अतो निरंतराणुक्रियोपपत्तये लाघवेन गुणात्वेनेव सामान्यतः प्रवृत्ति
कारणत्वात् प्रकृतिस्वातन्त्र्यसिद्धम् । अपि च कदाचिद् दण्डचक्रादिक विना
ऽपि योगिसङ्कल्पादेव घटो जायते, आदिसर्गं चेश्वरसङ्कल्पेन बीजान्तराणि
विनैव सर्वाणि बीजान्युत्पद्यन्त इति परस्परव्यभिचारान्निमित्ताना न साक्षा
त्कारणत्वसम्भव, तृणारण्यमयथादिषु चाग्न्यादिकारणत्वेऽन्योऽन्यव्यभिचारो
लोकसिद्ध एवास्ति । अतः सहकायप्रयुक्ता प्रकृतिरेव परिणामे कारण स्वतन्त्रेति
सिद्धम् । ननु प्रकृतिक्षेत्र स्वतन्त्रा केन प्रकारेण तर्हि धर्मेश्वरयोगिसङ्कल्पादीना
प्रकृतिपरिणामहेतुत्वमिति शङ्कति—कथं तर्हीति । सूत्रार्द्धेनोत्तरमाह—वरण
भेदस्तु तत क्षेत्रिकवदिति । अपा पूरणाददिभ पूरणात्, केदारान्तरस्य
विशेषणा सममित्यादित्रिकम्, अपकषति क्षिपति प्रावरणमालवालम् । स्व स्व
विकारमिति । स्वस्वसजातीय विकार प्राप्नुवन्ति विकारप्रसूतीना परिणामा
न्तरमित्यर्थः । प्रकृतिकार्येन्द्रियप्रकृत्यभिप्रायेणोक्त गुणाद् गुणान्तरमाप्लावयन्ती
त्यपि बोध्यम् । क्रियावदारम्भकसयोगोऽपि प्रकृते स्वत एव भवतीत्यपि तेनैव
दृष्टान्तेन प्रतिपादयति—यथा चेति । न तु प्रकृतिप्रवृत्ताविति । सयोगविशे
षेषूपीति बोध्यम्, तथा चाधर्मादिप्रतिबन्धनिवृत्तिद्वारेणैव धमादि परिणामा
मकारणमिति सिद्धम् । अयं भाव —यथा सस्कार एव स्मृतिहेतु, सदृशादृष्ट
चिन्तादयस्त्वननुगततया सस्कारस्योद्बोधकमात्रा, उद्बोधकश्च निद्राऽऽदिदो
षरूपावरणमङ्ग तयैव प्रकृतिरेव जगत्कारणा कालकर्मेश्वरादयस्तु प्रकृते
कायजननशक्त्युद्बोधका । तत्र धर्माधर्मौ स्वधर्मविरुद्धधमा तररूपावरणमङ्ग
नोद्बोधकौ, ईश्वरस्तु साम्यपरिणामादिरूपाखिलावरणमङ्गनोद्बोधक, काला
दयस्तु धर्माद्युद्बोधकतया, दण्डादयस्तु कायान्तराभिव्यक्तिप्रतिबन्धकतयेत्येव
यथायोग्यमूहनीयम् । एतदेव निमित्तकारणतेति गीयते । अव्यभिचारानु सयोगस्य
समवायिकारणत्वमिष्यत एव, द्वारत्वाद् । न तेन प्रकृते स्वातन्त्र्यहानिरिति ।

४०१ तत्त्ववैशारदी योगवार्तिकविमूषितव्यासभाष्यसमेतम् [पा ४ सू ३ ४

धर्मस्याधर्मरूपप्रतिबन्धापसाराद्वारा कार्येन्द्रियपरिरामनिमित्तत्व उदाहरण
माह—अत्र नन्दीति । नन्दिनामा मनुष्य ईश्वरो जत इति नन्दीश्वर । एव
नहुषाजगरादयोऽपि व्याख्येया । सिद्धादीना कारयेन्द्रियपरिरामश्चि
न्तितः ॥ ३ ॥

यदा तु योगी बहून्कायात्रिंमिमीते तदा किमेकमनस्कास्ते भवन्त्य-
थानेकमनस्का इति—

निर्माणचित्तान्यस्मितामात्रात् ॥४॥

अस्मितामात्र चित्तकारणमुपादाय निर्माणचित्तानि करोति । तत
सचित्तानि भवन्तीति ॥४॥

तत्त्ववैशारदी

प्रकृत्यापूरेण सिद्धी समर्थ्य सिद्धिविनिर्मितनानाकायवर्तिचित्तैकत्वना
नत्वे विचारयति—यदा त्विति । तत्र नानामनस्त्वे कायाना प्रतित्रित्तम
भिप्रायभेदादेकभिप्रायानुरोधश्च परस्परप्रतिसघान च न स्याता पुरुषान्तर
वत् । तस्मादेकमेव चित्त प्रदीपवद्विसारितया बहूनपि निर्माणकायान्याप्यो
तीति प्राप्त आह—निर्माणचित्तान्यस्मितामात्रात् ।

यथावज्जीवच्छरीर तत्सर्वमेकैकासाधारणचित्तावित दृष्टम्, तथा च
निर्माणकाया इति सिद्ध तेषामपि प्रातिस्विक मन इत्यभिप्रायेणाह—अस्मि
तामात्रमिति ॥ ४ ॥

योगवार्तिकम्

इदानीं सिद्धाना चित्तपरिणामनिरावक सूत्रमवतारयति—यदेति । एकम
नस्का निर्मातृमनोमात्रेणैव व्यवहारभाज, अनेकमनस्का निर्मातृमनोतिऽरि
क्तातिस्विकमनोभाज ।

निर्माणचित्तान्यस्मितामात्रात् । स्वसङ्कल्पेन निर्मितचित्तानि निर्मा-
णचित्तान्युच्यते, तानि बहूनि निर्माणदेहसमसख्यानि भवन्ति । तेषा कारण
माह—अस्मितामात्रादिति । अहङ्कारादित्यर्थ । मात्रशब्देन मनोव्यावृत्ति,
सङ्कल्पमात्रेण मनसा निमित्तमात्रत्वादिति । अत्र चित्तशब्दो मनोव्यावृत्ति,
अहङ्कारप्रकृतिकत्ववचनाद् । बुद्धयहङ्कारा अपि अनेके स्वप्रकृतिप्रधान-
बुद्ध्यापूरान्भवन्तीति प्रत्येतव्य युक्तिसाम्यादिति ।

भाष्ये—सचित्तानि शरीराणीत्यर्थ । शेषं सूत्र एव व्याख्यातम् ।

ननु निर्मातृचित्तस्यैकस्यैव प्रदीपवद्विसारितया कायव्यूहेषु वृत्तिसभ
वात् किमर्थं देहभेदेनान्त करणभेदोऽभ्युपगम्यते, न हि नैयायिकाना-

मिवास्माकम् अन्त करणभेदेनैकदाऽनवहितनानाशरीराधिष्ठान न समवे-
दिति ? अत्रोच्यते—समाधिभोगयोज्ञानाज्ञानयोश्चैकदैकस्मिञ्चे विरोधेन
चित्तभेद सिद्ध्यति । अत एव भवशस्यापि विष्णो स्वसकल्पनिर्मितचित्त
भेदेन रामशरीरे कियत्कालमज्ञानमुपपन्नमिति । यदा तु योगी जीवभेदानेव
स्वदेहाभिर्मितेषु देहेन्द्रियसघातेष्वनेकेषु योजयति तदा पुन सुतरा
मेवानेकान्त करणमपेक्षत इति । कदाचित्तु योगिनामेकान्त करणेनैव
नानादेहेषु व्यवहार न निराकुर्मं, स्वतन्त्रेच्छस्य नियन्दुमशक्यत्वादिति ।
अथैव सत्यात्मनानात्वकल्पना व्यर्था, चित्तभेदेनैव ज्ञानाज्ञानाद्युपपत्तेरिति ?
भैवम्—वृत्तितन्निरोधादीनामौपाधिकत्वेनाविरोधेऽपि विषयानुभवाननुभवयो
स्वप्रतिविदितदु खभो गतदभावयोबन्धमोक्षयोश्च साक्षाच्चेतननिष्ठयोर्विरो
धेनैवात्मनानात्वसिद्धेरिति दिक् । तदेतच्छरीरभेदेन नानाचिचौर्विचक्षणा
नाकायकारित्व योगिना स्मर्यते—

एकस्तु प्रभुशक्त्या वे बहुधा भवतीश्वर ।
भूत्वा यस्मात्तु बहुधा भवत्येक पुनस्तु स ॥
तस्माच्च मनसो भेदा जायन्ते चैन एव हि ।
एकधा तद् द्विधा चैव त्रिधा च बहुधा पुनः ॥
योगीश्वर शरीराणि करोति विकरोति च ।
प्राप्तुयाद्विषयान् कैश्चित् कैश्चिदुग्र तपश्चरेत् ॥
संहरेच्च पुनस्तानि सूर्यो रश्मिगणानिव ॥ इति ॥४॥

प्रवृत्तिभेदे प्रयोजक चित्तमेकमनेकेषाम् ॥५॥

बहूना चित्ताना कथमेकचित्ताभिप्रायपुर सरा प्रवृत्तिरिति सर्व-
चित्तानां प्रयोजकं चित्तमेक निर्मिमीते, तत प्रवृत्तिभेद ॥५॥

तत्त्ववैशारदी

यदुक्तमनेकचित्तत्वे एकाभिप्रायानुरोधश्च प्रतिसन्धान च न स्यातामिति
तत्रोत्तर सूत्रम्—प्रवृत्तिभेदे प्रयोजक चित्तमेकमनेकेषाम् । अत्रविष्यदेष
दोषो यदि चित्तमेक नानाकायवर्ति मनोनायक न निरमास्यत, तन्निर्माणि
स्वदोष । न चैक गृहीत्वा कृत प्रातिस्विकैर्मनोभि कृत वा नायकनिर्माणेन,
निष्पत्यैव मनसो नायकत्वादिति वाच्यम्, प्रमात्सिद्धस्य नियोगपर्यनुयोगा
नुपपत्तेरिति । अत्र पुराणं भवति—

एकस्तु प्रभुशक्त्या वे बहुधा भवतीश्वर ।
भूत्वा यस्मात्तु बहुधा भवत्येक पुनस्तु स ॥

तस्मान्न मनसो भेदा जायन्ते चेत् एव हि ।
 एकधा स द्विधा चैव त्रिधा च बहुधा पुन ।
 योगीश्वर क्षरीणाणि करोति विकरोति च ।
 प्राप्नुयाद्विषयान्कैश्चित्कैश्चिदुग्र तपश्चरेत् ॥
 सहरेच्च पुनस्तानि सूर्यो रश्मिगणानिव ॥
 इति । तदेतेनाभिप्रायेणाह—बहूनां चित्तानामिति ॥ ५ ॥

योगवार्त्तिकम्

अनेकचित्तनिर्माणेऽपि विशेषमाह—

प्रवृत्तिभेदे प्रयोजक चित्तमेकमनेकेषाम् ।

व्याचष्टे—बहूनामिति । तेषां बहूनां कथमेकचित्ताभिप्रायानुष्ठा-
 रिणी प्रवृत्ति स्यादित्याशयेन योगी पूर्वसिद्ध यच्चित्त तदेव सर्वचित्तानां
 प्रयोजक करोति, ततस्तु चित्ताभिप्रायात् तेषामवान्तरचित्तानां प्रवृत्तिरित्यर्थः ।
 ऐश्वर्यनिर्वाहार्थमनेकचित्तेष्वन्तर्गमिविषया स्थितमेक चित्त तेषां स्वचित्-
 स्थितिसंहार करोतीति । अत्र च प्रमाणं पुराणं प्रागेव दर्शितम्—

संहरेच्च पुनस्तानि सूर्यो रश्मिगणानिव ॥ इति ।

एतेन विश्वादीनामशावतारा अपि व्याख्याता । तेषु आत्मन एकत्वेऽ-
 प्यशाशिव्यवहार उपाध्योरशाशिभावेनोपाधिको न पुनरितरणीनैश्विव
 स्वत् एवेति ॥ ५ ॥

तत्र ध्यानजमनाशयम् ॥६॥

पञ्चविधं निर्माणचित्तं जन्मोषधिमन्त्रातपसमाधिजा सिद्धय
 इति । तत्र यदेव ध्यानजं चित्तं तदेवानाशयम् । तस्येव नास्त्वप्यशयो
 रागादिप्रवृत्तिः । नातः पुण्यपापाभिसंबन्धं क्षीणक्लेशत्वाद्योगिनः ।
 इतरेषां तु विद्यते कर्माशयम् ॥६॥

तत्त्ववैशारदी

तदेवमुदितेषु पञ्चसु सिद्धचित्तेष्वपवर्गमागीय चित्तं निर्धारयति—तत्र
 ध्यानजमनाशयम् । आशेरत इत्याशदा कर्मवासनाः क्लेशवासनाश्च । त
 एते न विद्यन्ते यस्मिंस्तदनाशयं चित्तमपवर्गमागीयं भवतीत्यर्थः । यतो
 रागादिनिबधना प्रवृत्तिर्नास्त्वती नास्ति पुण्यपापाभिसंबन्धः ।

कस्मात्पुना रागादिज्जनिता प्रवृत्तिनास्तीत्यत आह—क्षीणक्लेशत्वा-
 दिति । ध्यानजस्यानाशयस्य मनोऽन्तरेभ्यो विशेषं दर्शयितुमितरेषामाशय-
 तामाह—इतरेषां त्विति ॥ ६ ॥

योगवार्त्तिकम्

तदेवमुक्तेषु पञ्चसु सिद्धचित्तेषु मध्येऽपवर्गयोग्यचित्तमवधारयति—

तत्र ध्यानजमनाशयम् । ध्यानज ध्यानसस्कृतम्, आशयाः क्लेशकर्मवासना न सन्यस्मिन्नित्यनाशय ध्यानसिद्ध चित्तमेवानाशय भवति, योगेनैव शानोत्पत्त्या वासनोच्छेदसमवात् न मन्त्रादिभिरित्यर्थ ।

व्याचष्टे—पञ्चविधमिति । निर्माणचित्तमत्र निर्माणक्षणाच्चित्त न निर्णयमाणा चित्तम्, तस्य सिद्धकार्यत्वेन सिद्धत्वानियमात् । अनाशयमित्यस्यायमाह—तस्यैवेति । रगादे प्रवृत्तियस्मात्सकारात्स रागादिप्रवृत्तिराशयस्तस्यैव नास्तीत्यनाशयमित्यथ । अनाशयत्वस्य किं प्रबन्धममित्याकाङ्क्षायामाह—नात इति । सम्बन्ध उत्पत्तिः । ततश्चापुनर्मन्मरूपो मोक्ष इति शेष । पापपुण्ययानुत्पत्तौ हेतुमाह—क्षीणक्लेशत्वादिति । दग्धक्लेशत्वादिति दग्धक्लेशकर्षवासनत्वादित्यर्थ । अदृष्टोत्पत्त्या षड्भ्रष्टान्तरं कारणम्, अदृष्टरूपस्य कर्माशयस्य कार्यमात्रे हेतुत्वात् । तत्रेति निर्दारण्यसत्तन्मर्थमाह—इतरेषामिति । मन्त्रादिसिद्धचित्तानामित्यर्थ ॥ ६ ॥

यत —

कर्माशुक्लाकृष्ण योगिनस्त्रिविधमितरेषाम् ॥७॥

चतुष्पदा खल्विय कमजाति । कृष्णा शुक्लकृष्णा शुक्लाऽशुक्ला कृष्णा चेति । तत्र कृष्णा दुरात्मनाम् । शुक्लकृष्णा बहिःसाधनसाध्या, तत्र परपीडानुग्रहद्वारेणैव कर्माशयप्रचय । शुक्ला तपस्वाध्यायध्यानवताम् । सा हि केवले मनस्यायतत्वाद्बहिःसाधनानधीना न परान्ती ङयित्वा भवति । अशुक्लाकृष्णा संन्यासिना क्षीणक्लेशाना चरमदेहानामिति । तत्राशुक्ल योगिन एव, फलसंन्यासात् अकृष्ण चानुपादानात् । इतरेषा तु भूताना पूर्वमेव त्रिविधमिति ॥७॥

तत्त्ववैशारदी

तत्रैव च हेतुपर स्रजनमवतारयति - यत इति । कर्माशुक्लाकृष्ण योगिनस्त्रिविधमितरेषाम् । पद स्थानम् । चतुर्षु सममेता खतुष्पदा । यद्यावद्बहिःसाधनसाध्य तत्र सर्वत्रास्ति कस्वचित्पीडा । न हि त्रीक्षादिसाधनेऽपि कर्मणि परपीडा नास्ति, अवभातादिसमये पिपीलिकादिविधसमवात्, अन्ततो क्षीणाग्निवधेन स्तम्भादिभेदोत्पत्तिप्रतिबन्धात् । अनुग्रहश्च इच्छिणादिना प्रपञ्चादेरिति । शुक्ला तपस्वाध्यायध्यानवतामसम्भासिनाम् । शुक्लत्वमुष्णपदयति—सा हीति । अशुक्लाकृष्णा संन्यासिनाम् । संन्यासिनो दर्शयति—

क्षीरोति । कर्मसंन्यासिनो हि न क्वचिद्बहि साधनसाध्ये कर्मणि प्रवृत्ता इति न चैवावस्ति कृष्ण कर्माशय । योगानुष्ठानसाध्यस्य कर्माशयफलस्येश्वरे समर्पणान्न शुक्लः कर्माशय । निरत्ययफलो हि शुक्ल उच्यते । यस्य फलमेव नास्ति कुतस्तस्य निरत्ययफलत्वमित्यर्थः । तदेव चतुष्टयी कमजातिमुक्त्वा कतमा कस्येत्यवधारयति—तत्राशुक्लमिति ॥ ७ ॥

योगवार्तिकम्

अत्रैव हेतुपरतयोत्तरसूत्रमवतारयति—यत इति ।

कर्मशुक्लाकृष्ण योगिनस्त्रिविधमितरेषाम् । योगिनो निष्पन्नयोगस्य क्षोबकलेशस्य कर्म कायादिव्यापारोऽशुक्लाकृष्ण पुरयवापाहेतु इतरैषामस्यो गिना जन्मादिसिद्धानामपि त्रिविधम् यथायोग्य कम शुक्लकृष्णयो प्रत्येकसमुच्चयाभ्या त्रिविधमित्यर्थः ।

तदेतद्व्याचष्टे—चतुष्पादिति । कमसामान्य चतुरशकमित्यर्थः । क्रमेण निर्दिशति—कृष्णोति । कृष्णा दु खफलदा तमोवधकत्वात्, शुक्लकृष्णा सुख दुःखफ लदा, सजोवधकत्वात्, शुक्ला सुखफलदा, सत्त्ववधकत्वात्, अशुक्लाकृष्णा च सुखदु खफलशून्या, गुणाहेतुत्वादिति । अत्राशुक्लाकृष्णयो सुखदु खफलस्यैव प्रतिषेधेन योगिकमणामपि सत्त्वशुद्धि फल न निराक्रियते । न च ज्ञानैव सत्त्वशुद्ध्यारय पापक्षयो भविष्यतीति वाच्यम्, तथाऽपि कमणामपि ज्ञानाङ्गतया सत्त्वशुद्धिहेतुत्वात्, आत्मक्रोड आत्मरति क्रियावानेष ब्रह्मविदा वरिष्ठ इति साहित्यश्रुते ,

कायेन मनसा बुद्ध्या कैवलैरिन्द्रियैरपि ।

योगिन कम कुर्वन्ति सङ्ग त्यक्त्वाऽऽत्मशुद्धये ॥

इति स्मृतेश्च । अथवा वसिष्ठादीना ज्ञानिना कमानुपपत्तेश्च । न च लोकस्य हार्थ तेषा कम, लोकसंग्रहस्य स्वनोऽपुरुषार्थतया कैवल्यहेतुसत्त्वशुद्धिद्वारैव पयवसानादिति । चतुर्विध कम क्रमेणोदाहरति—दुरात्मना पापिनाम् । बहि साधनसाध्येति । देहेन्द्रियमनोभ्या बहियानि साधनानि तत्साध्येत्यर्थः । अज्ञाना सक्रामानामित्यर्थाङ्गभ्यते, ज्ञानिना निष्कामाना कम सामान्यमेवाशुक्लाकृष्ण मिति वक्ष्यमाणत्वात् । ननु बहि साधनासाध्यानामपि बेदोक्ततया क्व कृष्णसक रस्तत्राह—तत्र परेति । बहियोगोपकरणसपादने पिपीलिकादीनामप्यन्ततोष्फरि- हार्था पीडा भवतीत्यस्ति तत्र पापकर्माशय, देवताऽऽदीनामाराधनादिमा ऽनुग्रहात् पुरयकर्माशयस्तु प्रसिद्ध एवेति साक्यमित्यर्थः । अन्तर्भागस्त्वयां शुक्लायां पापासाक्ये बीजमाह—सा हीति । सन्वासिनामिति । सन्वास- स्त्याग अभिमानफलयोस्त्यागिनामित्यर्थः,

कार्यमित्येव यत्कम नियत क्रियतेऽजु न ! ।

सङ्ग त्यक्त्वा फल चैव स त्याग सात्त्विको मत ॥

इत्यादिस्यूते । ननु स-न्यासाश्रमिमात्राणामविद्याऽऽदिक्लेशसत्त्वे तेषामपि धर्माधर्मोदयात् क्लेशक्षये च गृहस्थादिकमणामप्यशुक्लाकृष्णत्वान्चेति । सन्यासिकमणामशुक्लाकृष्णत्वे हेतुमाह—क्षीणक्लेशानामिति । क्लेशमूल कर्माशय इत्युक्तत्वादिति भाव । चरमदेहानामिति स्वरूपाख्यानम् । स्वोक्त सन्यासिनामिति हेतु विवृण्वान सूत्र व्याचष्टे—तत्रेति । तत्र चतुर्विधकम मध्ये योगिन एवाशुक्लमकृष्ण च कम, फलत्यागाद्, अहं करोमीत्यस्वीकारा न्चेत्यथ । विहित हि कामनाया सत्यामेव स्वर्गादिफल ददाति, विहित निषिद्ध बोधयमप्युपादानाख्याभिमाने सत्येव फल ददातीति भाव ।

त्यक्त्वा कमफलासङ्ग नित्यसृप्तो निराश्रय ।

कर्मण्यभिप्रवृत्तोऽपि नैव किञ्चित्करोति स ॥

यस्य नाहंकृतो भावो बुद्धिर्यस्य न लिप्यते ।

हृत्वाऽपि स इमान् लोकान् न हन्ति न निवर्ष्यते ॥

इति शास्त्रमत्र प्रमाणम् ॥ ७ ॥

ततस्तद्विपाकानुगुणानामेवाभिव्यक्तिर्वासनानाम् ॥८॥

तत इति त्रिविधात्क्रमण । तद्विपाकानुगुणानामेवेति । यज्जातीयस्य कर्मणो यो विपाकस्तस्यानुगुणा या वासना कमविपाकमनुशेरेते तासामेवाभिव्यक्ति । न हि देवं कम विपच्यमानं नारकतियङ्मनुष्य-वासनाभिव्यक्तिनिमित्तं संभवति । किं तु देवानुगुणा एवास्य वासना व्यज्यन्ते । नारकतियङ्मनुष्येषु चैव समानश्च ॥८॥

तत्त्ववैशारदी

कर्माशय विविच्य क्लेशाशयगतिमाह—ततस्तद्विपाकानुगुणानामेवाभिव्यक्तिर्वासनानाम् ।

यज्जातीयस्य पुण्यज्जातीयस्यापुण्यज्जातीयस्य वा कर्मणो यो विपाको दिव्यो वा नारको वा जात्यायुर्भोगस्तस्य विपाकस्यानुगुणा । ता एवाह—या वासना कर्मविपाकमनुशेरेतेऽनुकुर्वन्ति । दिव्यभोगजनिता हि दिव्य-कर्मविपाकानुगुणा वासनाः । न हि मनुष्यभोगवासनाभिव्यक्तौ दिव्यकर्म-कलोपभोगसम्भव । तस्मात्स्वविपाकानुगुणा एव वासना कर्माभिव्यञ्जनीवा इति भाष्याथ ॥ ८ ॥

योगवात्तिकम्

ननु तिष्ठत्वयोगिना कम, तथाऽपि वासनाऽभिव्यक्त्यादिनाऽपि कदा चिन्मोहः स्यादिति किमर्थं नियमेन ध्यानवस्थानाशयचित्तस्यापेक्षेत्यत आह—
ततस्तद्विपाकानुगुणानामेवाभिव्यक्तिर्वासनानाम् ।

तत इति पद व्याख्याय तद्विपाकानुगुणानामेवेति गृहीत्वा व्याचष्टे—
ज्ञातीयस्येति । कमविपाकमनुशेरत इति । अनुकुर्वन्ति तन्मुखनिर्गच्छन्ति
इति यावत् । विपच्यमान फलोन्मुखम् चर्चो विचार ॥ ८ ॥

जातिदेशकालव्यवहितानामप्यानन्तर्यं स्मृति-
संस्कारयोरेकरूपत्वात् ॥६॥

वृषदशविपाकोदय स्वव्यञ्जकाञ्जनाभिव्यक्तः । स यदि जातिशतेन वा दूरदेशतया वा कल्पशतेन वा व्यवहितं पुनश्च स्वव्यञ्जकाञ्जन एवोदियाद् द्रागित्येव पूर्वानुभूतवृषदशविपाकाभिसंस्कृता वासना उपादाय व्यज्येत । कस्मात् ? यतो व्यवहितानामप्यासा सदृश कर्माभिव्यञ्जकनिमित्तानुभूतमित्यानन्तर्यमेव । कुतश्च ? स्मृतिसंस्कारयोरेकरूपत्वात् । यथानुभवास्तथा संस्कारा । ते च कमवासनानुरूपाः, यथा च वासनास्तथा स्मृतिरिति जातिदेशकालव्यवहितेभ्य संस्कारेभ्य स्मृति, स्मृतेश्च पुन संस्कारा इत्येवमेते स्मृतिसंस्कारा कर्माशयवृत्तिलाभशाद्बध्यन्ते । अतश्च व्यवहितानामपि निमित्तनैमित्तिकभावानुच्छेदादानन्तर्यमेव सिद्धमिति ॥६॥

तत्त्ववैशारदी

स्यादेतत्—मनुष्यस्य प्रायश्चान्तरमधिगतमज्जारभावस्थानन्तरतया मनुष्यवासनाया एवाभिव्यक्त्या भवितव्यम् । न खल्वस्ति सभवो यदनन्तरदिवसानुभूत न स्मरते व्यवहितदिवसानुभूतं च स्मर्यत इत्यत आह—जातिदेशकालव्यवहितानामप्यानन्तर्यं स्मृतिसंस्कारयोरेकरूपत्वात् ।

भवतु वृषदशवासनाया ज्ञात्यादिव्यवाच, तथापि तस्या फलत आनन्तर्यम्, वृषदशविपाकेन कमणा तस्या एव स्वविपाकानुगुणायामभिव्यक्तौ तत्स्मरणसमुत्पादादित्याह—वृषदशविपाकादय इति । उदेत्यस्मादित्युदयः कर्माशयः । पुनश्च स्वव्यञ्जकाञ्जन एवोदियात्, अभिव्यज्येत विपाकारम्भाभिमुखं क्रियेतेत्यर्थं । अभिसंस्कारक्रिया उपादाय गृहीत्वा व्यज्येत । यदि व्यज्येत स्वविपाकानुगुणा एव वासना गृहीत्वा व्यज्येतेत्यर्थं । आनन्तर्यमेव

फलत कारणद्वारकमुपपाद्य कायद्वारमुपपादयति—कुतश्च स्मृतीति । एकरूपतया सादृश्यम् । तदेवाह—यथेति । नन्वनुभवसरूपाश्चेत्सकारास्तथा सत्यनुभवा विशरारव इत्येतेऽपि विशरारव कथं चिरभाविनेऽनुभवाय कल्पेन न्नित्यत आह—ते च कर्मवासनानुरूपा इति । यथाऽपूर्वं स्थायि क्षणिककर्म निमित्तमपि, एव क्षणिककर्मनिमित्तोऽपि सस्कार प्थायी । किञ्चिद्भेदाधिष्ठानं च सारूप्यम् । अन्यथाऽभेदे तत्त्वेन सादृश्यानुपपत्तोरित्यर्थः । सुगमं मन्यत् ॥ ६ ॥

योगवार्तिकम्

बहुजन्मव्यवहितानामपि वासनानामभिव्यक्तिं कर्मफलान्यथाऽनुपपत्तिप्रमाणेन साधयति—जातिदेशकालव्यवहितानामप्यान्तर्यं स्मृतिसस्कारयोरेकरूपत्वात् । जात्यादिभिव्यवहितानामपि वासनानामानन्तर्यं यवहितवत् कायकारि भवति, अन्यथा कर्मफलानुपपत्ते स्मृतिसस्कारयोरेकरूपत्वादित्वर्थः । एकरूपत्वमेकाकारत्वमिति ।

तत्रादौ भाष्यकारो जात्यादिव्यवहितत्वमुदाहरन्नेवानन्तर्यं कारणप्रदशयति—वृषेत्यादिना । आरम्भ एवाङ्गनस्वापेक्षणाद् उदयपदम् । तथा च वृषदशविपाकारम्भ स्वव्यञ्जकेनैवाभिव्यक्तो वर्तमानावस्यो भवति न तु पूर्वदेहत्यागभात्रेण भट्टित्वेवेति नियमोऽतः स यदि जातिशतादिव्यवधानेन व्यञ्जक प्राप्योदियात् तदा द्रागित्येव शीघ्रं पूर्वप्राप्तवृषदशविपाकैर्न जानितान् सस्कारान् गृहीत्वैव व्यक्तो भवति, व्यवहितानामपि वासनानासदृशकमव्यङ्ग्यत्वादित्यत आनन्तर्यमेवायाद्भवतीत्यथ । सादृश्यं चात्रैकजातीयफलकत्वम् । अभिव्यञ्जकमित्यस्य च विवरणम्—निमित्तीभूतमिति । प्रकृतेरेवोपादानत्वादिति भावः । आनन्तर्यं तत्कारणं च व्याख्याय तत्र प्रमाणा पृच्छति—कुत इति । कुत प्रमाणादित्यथ । सूत्रावयवेनोत्तरमाह—स्मृतिसस्कारयोरिति । ननु मनुष्यजन्मन्येवाव्यवहिते वृषदशवासनाऽस्तु ? तत्राह—यथाऽनुभवा इति । न वेव सति मनुष्यवासनयैव वृषदशविपाको भवत्वव्यवहितत्वादेति ? तत्राह—ते चेति । ते च सस्कारा कर्माशयानुरूपा एवापेक्षिता इत्यथ । नन्वेवमपि मनुष्यसस्कारादेव वृषदशावपाकनिर्वाहिका स्मृतिरस्तु, तथाऽपि कर्माशयानुरूपस्मृतिहेतुत्वेन कर्मानुरूपोपपत्तिरिति ? तत्राह—यथेति । एकरूपत्वं प्रासाध्य सूत्रतात्वर्थं व्याचष्टे—इति जातीति । ननु सजातीयवासनैव चेद्विपाकनिर्वाहिका तर्ह्येकविपाककाल एव स्मृत्युत्पादेन पूर्वसस्कारनाशात् कथं पुनस्तज्जातीयं विपाकान्तरमित्याशयेनोक्तम्—स्मृतेश्च पुनं सस्कारा इति । परमाथतस्तु स्मृतेन सस्कारनाशकत्वम् इत्यपि पूर्वोक्तं स्मत्तव्यम् । स्मृतिसस्कारा स्मृतिहेतुसस्कारा, कर्माशयवृत्तिलाभात् कर्माशयोद्बोधायपिति ॥ ६ ॥

तासामनादित्व चाशिषो नित्यत्वात् ॥१०॥

तासा वासनानामशिषो नित्यत्वादानादित्वम् । येयमात्साशी न भूव
भूयासमिति सर्वस्य दृश्यते सा न स्वाभाविकी । कस्मात् ? जातमात्रस्य
जन्तोरननुभूतमरणधर्मकस्य द्वेषदु खानुस्मृतिनिमित्तो मरणत्रास कथ
भवेत् ? न च स्वाभाविक वस्तु निमित्तमुपादत्ते । तस्मादनादिवासनानु
विद्धमिदं चित्तं निमित्तवशात्कारिचदेव वासना प्रतिबन्ध पुरुषस्य
भोगायोपावर्तत इति ।

षट्प्रासादप्रदीपकल्प सकोचविकासि चित्तं शरीरपरिमाराकार-
मात्रमित्यपरे प्रतिपन्ना । तथा चान्तराभाव ससारश्च युक्त इति ।

वृत्तिरेवास्य विभुनश्चिदास्य सकोचविकासिनीत्याचार्य ।

तच्च धर्मादिनिमित्तापेक्षम् । निमित्तं च द्विविधम्—बाह्यमाध्या
त्मिकं च । शरीरादिसाधनापेक्षं बाह्यं स्तुतिदानाभिवादानादि । चित्त
मात्राधीनं श्रद्धाद्याध्यात्मिकम् । तथा चोक्तम्—ये चैते मैत्र्यादयो ध्या
यिना विहारस्ते बाह्यसाधननिरनुग्रहात्मानं प्रकृष्टं धर्ममभिनित्यय-
न्ति । तयोर्मानसं बलीयम् । कथम् ? ज्ञानवैराग्ये केनातिशयेते ?
दण्डकारण्यं च चित्तबलव्यतिरेकेण कं शरीरेण कमणा शून्यं कतु-
मुत्सहेतु ? समुद्रमगस्त्यवद्धा पिबेत् ? ॥ १० ॥

तत्त्ववैशारदी

स्यादेतत्—व्यज्येन्पूर्वपूर्वतरजन्माभिसंस्कृता वासना यदि पूर्वपूर्वतर
जन्मसद्भावे प्रमाणा स्यात् । तदेव तु नास्ति । न च जातमात्रस्य जन्तोर्हर्ष
शोकदशनमात्रं प्रमाणा भवितुमर्हति पद्मादिसकोचविकासवत्स्वाभाविकत्वेन
तदुपपत्तेरित्यत आह—तासामनादित्व चाशिषो नित्यत्वात् । तासां
वासनानामनादित्वं च न केवलमानन्तयमिति चाथ । आशिषो नित्यत्वात् ।
आत्माशिषो वासनानामनादित्वे नित्यत्वाव्यभिचारादिति । ननु स्वाभाविक
त्वेनाप्युपपत्तारसिद्धमाशिषो नित्यत्वमित्यत आह—येयमिति । नास्तिक
पृच्छति—कस्मात् । उत्तरम्—जातमात्रस्य जन्तोरिति । अत एवैतस्मि-
न्जन्मान्यनुभूतमरणधर्मकस्य मरणमेव धमं सोऽननुभूता येन स तथोक्तस्तस्य
मातुरङ्गात्प्रस्खलत कम्पमानस्य माङ्गल्यचक्रादिलाञ्छत तदुर सुत्रमतिगाढ
पाण्डिप्राहमवलम्ब्यमानस्य बालकस्य कम्पमदानुमिता द्वेषानुषङ्गे दुःखे वा
स्मृतिस्तन्निमित्तो मरणत्रासः कथं भवेदिति । ननु तत् स्वभावादित्यत आह—
न च स्वाभाविक वस्तु निमित्तमुपादत्तं गृह्णाति स्वोत्पत्तौ ।

एतदुक्तं भवति—बालकस्येदृशो दृश्यमान कम्पो भयनिबन्धन ईदृशक
 म्त्वाद्दस्मदादिकम्भवत् । बालकस्य भय द्रेषदुःखस्मृतिनिमित्त भयत्वाद्दस्म
 दादिभयवत् । आगामिप्रत्यवायोत्प्रेक्षालक्षणा च भय न तु खस्मृतिमात्राद्भव
 वति, अपि नु यतो विभेति तस्य प्रत्यवायहेतुभावमनुमाय—सप्रत्यपि प्रत्यवाय
 भय च विदध्यादिति । तस्माद्यज्जातीयानुभूतचराद्द्रेषानुषक्तं दुःखमुपपा
 दित तस्य स्मरणात् तज्जातीयस्यानुभूयमानस्य तद्दुःखहेतुत्वमनुमाय ततो
 विभेति । न च बालकेनास्मिञ्जर्मनि स्खलनस्यान्यत्र दुःखहेतुत्वमवगतम् ।
 न च तादृश दुःखमुपलब्धम् । तस्मात्प्राग्भवीयोऽनुभव परिशिष्यते । तच्चै
 तदेव प्रयोगमारोहति—जातमात्रस्य बालस्य स्मृति पूर्वानुभवनिबन्धना
 स्मृतित्वाद्दस्मदादिस्मृतिवदिति । न च पद्मसकोचविकासावपि स्वाभाविकौ ।
 न हि स्वाभाविक कारणान्तरमपेक्षते, बह्वैरौषध्य प्रत्यपि कारणान्तरापेक्षा
 प्रसङ्गात् । तस्मादागन्तुकमरुणाकरसपर्कमात्रमेव कमलिनीविकासकारणम् ।
 सकोचकारण च सस्कार स्थितिस्थापक इति । एव स्मितानुमितहर्षादयोऽपि
 प्राचि भवे हेतवो वेदितव्या । तदास्ता तावत् ।

प्रकृतमुपसहरति -तस्मादिति । निमित्ता लब्धविपाककाल कर्म । प्रति
 लम्भोऽभिव्यक्ति ।

प्रसङ्गतश्चित्तपरिमाण्विप्रतिपत्ति निराचिकीर्षुर्विप्रतिपत्तिमाह—घटप्रासा
 देति । देहप्रदेशवर्तिकार्यदशनाद्देहाद्देहि सद्भावे चित्तस्य न प्रमाणा
 मस्ति । न चैतदणुपरिमाणम्, दीघशङ्कुलीभक्षणादावपर्यायेण^१ शानपञ्च
 कानुत्पादप्रसङ्गात् । न चाननुभूयमानक्रमकल्पनाया प्रमाणा मस्ति । न चैक
 मणु मनो नानादेशैरिन्द्रियैरपर्यायेण सबन्धुमर्हति । तत्पारिशेष्यात्कायपरि
 माणा चित्त घटप्रासादवर्तिप्रदीवत् । सकोचविकासौ पुत्तिकाहस्तिदेहयोरस्यो
 त्पत्स्येते । शरीरपरिमाणमेवाकार परिमाणा यस्यैत्यरे प्रतिपन्ना । नन्वेव
 कथमस्य क्षेत्रबीजसयोग, न खल्वेतदनाश्रय मृशरीरान्मातृपितृदेहवर्तिनी
 लोहितरेखी प्राप्नोति, परतन्त्रत्वात् । न हि स्थायवादिष्वगच्छत्सु तच्छ्रया
 गच्छति । न चागच्छति पटे तदाश्रय चित्र गच्छति । तथा च न ससार
 स्यादित्यत आह—तथा चान्तराभाव ससारश्च युक्त इति । तथा च
 शरीरपरिमाणत्वे देहान्तरप्राप्तये पूर्वदेहत्यागो देहान्तरप्राप्तिश्चान्तरास्याति
 वाहिकशरीरसयोगाद् भवत । तेन खल्वय देहान्तरे सञ्चरेत् । तथा च
 पुराणम्—

१ तदुक्तम् मञ्जयांम्—सुगन्धि शीतलां दीर्घामशत पूषशङ्कुलीम् ।

कपिलनाहाणा सन्ति युगपत्पञ्च बुद्धयः ॥ इति ॥

अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निष्कषयमो' बलात् ।

सोऽयमन्तराभावः अत एव सांसारश्च युक्त इति ।

तदेतदमृष्यमाणं स्वमतमाह—वृत्तिरेवास्य विभुनश्चित्तस्य सङ्काचविकासिनीत्याचार्यः स्वयम्भू प्रतिपदः । इदम आकृतम्—यद्यनाश्रयं चित्तं न देहान्तरसञ्चारि कथमेतदातिवाहिकमाश्रयते । तत्रापि देहांतरकल्पनाया मनवस्था । न चास्य देहान्निष्कष आतिवाहिकस्य सम्भवति, निष्कृष्टस्य चेतसस्तत्त्वमन्वात् । अस्तु तर्हि सूक्ष्मशरीरमेवावर्गादा च प्रलयान्निवृत्तचित्तानामधिष्ठानं षाट्कौशिकशरीरमध्यवति । तेन हि चित्तमा सत्यलोकादा चावीचेत्तत्र तत्र शरीरे सञ्चरति । निष्कर्षश्चास्योपपन्नं षाट्कौशिकात्कायात् । तत्र हि तदन्तराभावस्तस्य नियतत्वात् । न चास्यापि सद्भावे प्रमाणं मस्ति । न खल्वेतदध्यक्षगोचरं । न च सप्तारोऽस्यानुमानम्, आचार्यमतेनाप्युपपत्तेः । आगमस्तु पुरुषस्य निष्कषमाह । न च चित्तं वा सूक्ष्मशरीरं वा पुरुषं, किंतु चित्तिशक्तिरप्रतिसक्रमा । न चास्या निष्कर्षं संभवतीत्यौपचारिको व्याख्येयः । तथा च चित्तिश्चित्तस्य च तत्र तत्र वृत्त्यभाव एव निष्कषाथः । यच्च स्मृतीतिहासपुराणेषु मर्यादान्तरं प्रेतशरीरप्राप्तिस्तद्विमोक्षश्च सपिण्डीकरण्यादिभिरित्युक्तं तदनुजानीम् । आतिवाहिकत्वं तस्य न मृष्यामहे । न चात्रास्ति कश्चिदागमः । लम्बशरीर एव च यमपुरुषैरपि पाशबद्धो मीयते, न त्वानिवाहिकशरीरः । तस्मादाहङ्कारिकत्वाच्चतस्रोऽहङ्कारस्य च गगनमण्डलवत्त्वं लोक्यव्यापित्वाद्भित्तुत्वं मनसः । एव चेदस्य वृत्तिरपि विभ्वीति सवशतापात्तरित्यत उक्तं वृत्तिरेवास्येति ।

स्यादेतत्—चित्तमात्राधीनाया वृत्ते सङ्कोचविकासौकुतः कादाचित्कावित्थत आह—तच्च धर्मादिनिमित्तापेक्षम् । वृत्तौ निमित्तं विभजते—निमित्तं चेति । आदिग्रहणेनेन्द्रियधनादयो यद्भवन्ते । श्रद्धादीति । अत्रापि वीर्यस्युत्पादयो यद्भवन्ते । आन्तरत्वे सामतिमाचार्याणामाह—तथा चोक्तम् । विहारो व्यापारः । प्रकृष्टं शुक्लम् । तयोर्बाह्याभ्यन्तरयोर्मध्ये । ज्ञानवैराग्ये तज्जनितौ धर्मौ केन बाह्यसाध्येन धर्मेणातिशय्येते अभिभूयेते । ज्ञानवैराग्यभावैव धर्मौ तमभिभवतः, बीजभावात्पदनयत इत्यर्थः । अत्रैव सुप्रसिद्धमुदाहरणमाह—दण्डकारण्यमिति ॥ १० ॥

१ तत् सत्यवत कायात् पाशबद्धं वशङ्कतम् इति पूर्वोक्तम् ।

योगवार्त्तिकम्

नन्वेव सकलज-मार्थमेव वासनास्वीकारेऽनवस्थाप्रसङ्ग इत्याशङ्कामपा करोति—

तासामनादित्व चाशिषो नित्यत्वात् ।

व्याचष्टे—तासामिति । नित्यत्वात्प्रतिजन्मनियतत्वादित्यर्थ । अनादित्व च प्रवाहरूपेण बोध्यम् । यद्यप्याशीर्नित्यतया तद्वद्गुवासनाया एवानादित्व सिद्ध्यति न तु भोगहेतुवासनाना तथाऽपि तत्रानवस्थायाः प्रामाणिकत्वेनादोषत्वे तद्दृष्टान्तेनान्यासामप्यनादित्वमनुमेवमित्याशय । नन्व न्यौष्ण्यवदियमाशीश्चित्तस्य स्वात्मविक्रयेव भवतु ? तत्राह—येयमिति । आशीर्नित्यत्वे तद्वासनाऽनादित्वे तथाऽऽशिषो स्वाभाविकत्वे वा युक्तिः पृच्छति—कस्मादिति । तत्रादावाशीर्नित्यत्वेन वासनाऽनादित्व यथा सिद्ध्यति तदाह—जातेति । जातमात्रोऽनुमानाद्यसमर्थो बालको यदि न पूर्वजन्मन्यननुभूतमरणधमकस्यात् तदा कथं तस्य द्वेषतत्कारणमरणदुःखस्मरणान्यामेवोत्पाद्ये मरणशयो यथोक्ताशरीरुपसम्भवेत्पूर्वपूर्वभवीमरणदुःखवासना विनेति शेष । अस्वाभाविकत्वे तु युक्तिमाह—न चेति । नापि स्वाभाविकवस्तु निमित्तकारणं भवति, भङ्गरूपात्तु यथोक्ताशी लङ्गप्रहारदर्शनादिनिमित्तमपेक्षते अन्यथाऽनुपपत्तेरतो न स्वाभाविकीति शेष । सूत्रत्रयाद्य शिष्यावधारणा योपसहरति—तस्मादनादीति । निमित्त विपाकोमुख कर्म, प्रतिलम्ब गृहीत्वा ।

ननु वासनाया अनादित्व तदा भवेद् यदि तदाश्रय चित्तं निश्च्य स्यात् प्रतिशरीरं च भिन्नं न स्यात्, तदेव तु न, पुंमप्रकृत्यतिरिक्तस्य सर्वस्य कार्यत्वान्युपगमाद् अणुमहाशरीरयोः परिष्कारमेदेन जेदवच्छरीरतुल्यपरिष्कारमवित्तास्यापि भेदसिद्धेश्चेति ? तदादौ सांख्यपरिमाणमाह—घटेति । प्रतिपुरुषं सवशरीरसाधारण्यमेकैकमेव चित्तं तथाऽपि घटप्राणादरूपस्वल्पमहाऽऽश्रयमेदेन प्रदीपवद् स्वल्पमहाशरीरमेदेन चित्तं स्वल्पमहापरिमाणं भवति, तथा च नित्यत्वमपि तस्य प्रदीपपरमाणुवदेव द्रष्टव्यम् । तच्च परमाणुतुल्यसूक्ष्मावस्थायाः प्रकृते सत्त्वरूपांशविशेषतां प्राप्नोतीति न प्रकृतिपुरुषातिरिक्तस्य नित्यतेति भावः । एवमपरे सांख्या आहुरित्यर्थः । ननु विभ्वेव चित्तं कथं नेष्यत इत्याकाङ्क्षायामाह—तथा चेति । तथा चाणुत्वस्यापि सभवात्, पूर्वापरसगयोरन्तरा प्रलये भावो लयसंभवति, तथा ससार ससरणम् इहलोकपरलोकचचारश्च सक्रियत्वान्भवति

विभुत्वे चैतदुभय न घटेतेत्यर्थः । स्वशास्त्रसिद्धान्तमाह—वृत्तिरेवेति ।
विभ्वाकाशवच्चित्त प्रतिनियतपुरुषभोग्यत्वात्, पुरुषभेदेनानन्तश्च,

चित्ताकाश चिदाकाशमाकाश च तृतीयकम् ।
द्वाम्या शून्यतम विद्धि चिदाकाश वरानने ।।

इत्यादिभिः शास्त्रेषु चित्तविभुत्वावगमात् । अन्यथा परिच्छिन्नत्वे
सतीश्वरोपाधेरपि परिच्छिन्नत्वापत्त्येश्वरस्य विभुत्वश्रुतिस्मृतियुक्तिविरोध
स्यात् । यथा तु वैशेषिका नैयायिकाश्चाकाशस्य विभुनित्यस्यापि श्रोत्रादि
रूपेण कार्यता देहेन सह गमनाविक चोपाधिकतयाऽभ्युपगच्छन्ति तथैव
विभुनित्याना जीवचित्तानां मलिनदर्पणवद्विद्याकामकमावृत्तप्रकाशशक्तीना
मन्दप्रकाशस्वभावाना वा बाह्यसत्त्वान्तरोपष्टम्भाज् ज्ञानादिहेतु परिणामवि
शेष सर्गादौ चायते,

कार्योपाधिरयं जीव कारणोपाधिरीश्वर,

इतिश्रुते । स एव परिणाम स्वल्पमहाशरीरभेदेन सकोचविकाशशीलो
भवतीत्येवमाचार्य पतञ्जलिरभ्युपगच्छतीत्यर्थः । अत्र च वृत्ति प्रदीप-
शिखवद् द्रव्यरूपः परिणाम इति प्राग्वोक्तम्, न तु ज्ञानद्वयावस्थायी
ज्ञानेच्छाऽऽदिगुणः । सगाद्युत्पन्नचित्तस्य प्राकृतप्रलयपर्यं तावस्थानस्थेहलोक
परलोकगमनादेश्च श्रवणादिभिरस्या वृत्तेर्षट्पटाद्याकारतैवात्रेच्छाज्ञानशब्द
वाच्येति । तदेव वैशेषिकाणामाकाशवद् अस्माक चित्तमपि नित्यानित्यो-
भयरूपमिति सिद्धम् । विशेषस्त्वय यत्तैराकाशस्थ श्रोत्ररूपेण जन्यता कर्णश-
च्छुल्योपाधिकीष्यते, अस्माभिस्तु गुणान्तरसमेदाद् यथाऽथ एव महदादिरू-
पेण प्रकृत्याख्यसूक्ष्मचित्तस्य परिणाम इष्यत इति । एतेन विभुनित्यत्वेऽप्या-
काशस्य कार्यत्वमपि व्याख्यातम्, शब्दादिहेतुपरिणामविशेषरूपेण कार्यत्व
श्रुतिस्मृतिसिद्ध विरोधाभावादिति दिक् । ये तु वैशेषिकाश्चित्तम् अयमेव
सर्वदाऽभ्युपगच्छन्ति, तन्मा एकदा पञ्चेन्द्रियै पञ्चवृत्त्यनुपपत्ति, चक्षु श्रोत्रा-
देर्विरुद्धदेशतयाऽणोस्तदुभयसंबन्धस्यैकदाऽनौचित्यादित्यादीनि दूषणान्युह्या-
नि । युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्गमिति न्यायसूत्रे च सदा सर्वज्ञत्वा-
भाव एव मनश्चाख्यकरणे लिङ्गत्वेनोपन्यस्तो न त्वेकदेन्द्रियद्वयवृत्त्यभाव,
हेत्वसिद्धिदोषापत्तेरिति ।

वृत्तौ सकोचविकाशयो कारणमाह—तच्चेति । तच्च सकोचविकाशन
धर्माधर्मदिरूपनिमित्तापेक्षया भवति, अनावित्वाच्चात्र नान्योन्याश्रय इति ।
ननु अर्मादेरेव चेच्चित्तवृत्तिविकाशस्तर्हि शरीरादिधर्मै स्तुतिवानादिभिरिव

ज्ञानादिसभवे दुष्करयोगापेक्षा न युक्तेत्याशङ्क्यामाह--निमित्त चेति ।
अभिवादानादीति । आदिशब्देन निन्दापरस्वादानातिक्रमादीन्यधर्मसाधना
न्यपि गृहीतानि श्रद्धाऽऽदीनि च । श्रद्धाऽऽदय पूर्वं व्याख्याता श्रद्धावीय
स्मृतिसमाधिप्रज्ञा, तद्विपरीताश्चाश्रद्धाऽऽदय इत्यर्थः । ननु श्रद्धाऽऽदिमात्रस्य
धर्मनिर्वर्तकत्वे किं प्रमाणात् ? तत्राह--तथा चोक्तमिति । विहरा श्रयल
साध्या । निष्पाद्यधर्मनिवृत्तौ हेतु-बाह्यसाधनेति । बाह्यसाधननिरपेक्षस्वभा
व इत्यर्थः । तयोरिति । तयोश्च बाह्याध्यात्मिकयोर्मध्ये मानस कर्म बलीय,
यतो मानस कर्म ज्ञानवैराग्यरूपतया सर्वातिशायीत्यर्थः । निरतिशयत्वमुदा
हरति--दण्डकारण्यं चेति । दण्डकदेशस्तद्राजे क्रोधान्विते शुक्र सतदि
नशिलावृष्टया जनशूल्य चकार । अन्यत्सुगमम् । तथा च श्रद्धाऽऽदिसाधन
जन्मो योगधर्मो यथा चित्तविकाससाधन तथा बाह्यधर्म इति योगधर्मस्या
पेक्षेति । तदुक्तं याज्ञवल्क्येन--

सर्वधर्मान्परित्यज्य मोक्षधर्मं समाश्रयेत् ।
सर्वे धर्मास्सिद्धोपास्तु पुनरावृत्तिकारका ॥ इति,
इज्याऽध्ययनदानानि तप स्वाध्यायकर्म च ।
अयं तु परमो धर्मो यद्योगेनात्मदशनम् ॥ इति च ।

गीतायामपि--

एषा तेऽभिहिता साख्ये बुद्धियोगे त्विमा शृणु ।
स्वल्पमप्यस्य धमस्य त्रायते महतो भयात् ॥ इति ॥
यतश्च मानसं कर्मैव बलीयोऽत एव जडभरतादे समाधिनिष्ठैव श्रूयते--

सर्गविज्ञानसापन्नं सर्वशास्त्रार्थतत्त्ववित् ।
अपश्यत्स च मैत्रेय ! आत्मानं प्रकृते परम् ॥
न पपाठ गुरुप्रोक्ता कृतोपनयनं श्रुतिम् ।
न ददर्श च कर्माणि शास्त्राणि जगृहे न च ॥

इत्यादिनेति । तदेव मोक्षयोग्यं चित्तं तत्प्रसङ्गेनेतरचित्तास्य बन्धप्रकारश्च
दर्शितः । पुरुषे चित्तद्वारकबन्धस्य स्वाभाविकत्वे मोक्षाराभवात्, कर्मवा-
सनाऽऽदिमूलकत्वे तु तदुच्छेदतो मोक्षो घटत इति ॥ १० ॥

हेतुफलश्रमालम्बनैः सगृहीतत्वादेषामभावे
तदभावः ॥ ११ ॥

हेतुधर्मात्सुखमधर्माद्दुःखं सुखाद्रागो दुःखाद्द्वेषस्तदश्च प्रयत्नस्तेन

मनसा वाचा क्रयेन वा परिस्पन्दमान परमनुगृह्णात्युपहन्ति वा । तत् पुनर्धर्माधर्मी सुखदुःखे रागद्वेषाविति प्रवृत्तामिदं षडर ससारचक्रम् । अस्य च प्रतिक्षणमावर्तमानस्याविद्या नेत्री मूल सर्वक्लेशानामित्येष हेतुः । फलं तु यमाश्रित्य यस्य प्रत्युत्पन्नता धर्मादि, नह्यपूर्वापजन । मनस्तु साधिकारमाश्रयो वासनानाम् । न ह्यवसिताविकारे मनसि निराश्रया वासना स्थातुमुत्सहन्ते । यदभिमुखीभूत वस्तु या वासना व्यनक्ति तस्यास्तदालम्बनम् । एव हेतुफलाश्रयालम्बनेरेतौ संगृहीता सर्वा वासना । एषामभावे तत्सश्रयाणामपि वासनानामभावः ॥ ११ ॥

तत्त्ववैशारदी

अधैताश्चित्तवृत्तयो वासनानाश्चानादयश्चेत्कथमासामुच्छेदः । न खलु चित्तिशक्तिरनादिरुच्छिद्यत इत्यत आह—हेतुफलाश्रयालम्बने संगृहीतत्वा-
 देषामभावे तदभावः । अनादेरपि समुच्छेदो दृष्टः । तद्यथाऽनागतत्वस्येति
 सव्यभिचारत्वादसाधनम् । चित्तिशक्तिस्तु विनाशकारणाभावान्न विनश्यति,
 न त्वनादित्वात् । उक्तं च वासनानामनादीनामपि समुच्छेदे कारणां सूत्रेणेति ।
 अत्रुग्रहोपघातावपि धर्माधर्मादिनिमित्तमुपलक्ष्यत । तेन सुरापानादयोऽपि
 संगृहीता भवन्ति ।

नेत्री नायिका । अत्रैव हेतुमाह—मूलमिति । प्रत्युत्पन्नता वर्तमानता
 न तु धर्मस्वरूपोत्पादः । अत्रैव हेतुमाह—न हीति । यदभिमुखीभूत वस्तु
 कामिनीसापकादि । व्यापकाभावे व्याप्यस्याभाव इति सूत्रार्थः ॥ ११ ॥

योगवार्तिकम्

इदानीं मोक्षोपपत्तयेऽऽनाद्यसंस्थानामपि वासनानामत्यन्तोच्छेद उपपाद्यते—

हेतुफलाश्रयालम्बनेः संगृहीतत्वादेशामभावे तदभावः ।

वासनाहेतुः संसारचक्रम्, तस्यापि हेतुरविद्येत्यतोऽविद्यैव हेतुराग्न्धार्य
 इत्याह—हेतुरित्यादिना-इत्येष हेतुरित्यन्तेन । हेतुः संसारचक्रमित्यन्वयः ।
 संसारचक्रस्य ज्ञानकर्मवासनाहेतुत्वे हेतुगर्भविशेषणम्—प्रवृत्तामिदं षडरमिति ।
 धर्माधर्मसुखदुःखरागद्वेषरूपेशारषट्केणाविद्यादण्डप्ररितेन अमितं भव
 तीत्यतो वासनाहेतुरित्यर्थः । कुलालचक्रस्य हि दण्डेन शलाकाप्ररणे कृते
 वेगाख्य संस्कारो भवति येन कियत्कालं स्वयमपि अमतिं तद्वदेव आमितं
 संसारचक्रं वासनहेतुरिति भावः । चक्रप्रवर्तकं दण्डमाह—अस्य चेति ।
 नेत्री आमिका । स्या च सर्ववासनोदयेऽविद्यैव मूलकारणम्, अविद्याच्छये
 च विहितनिषिद्धकर्मणां सत्त्वेऽपि संसारचक्रमग्न्यान् वासनोदय
 इत्याशयः । हेतुमुपसंहरति—इत्येष हेतुरिति । अविद्या हेतुवासनाया

इत्यर्थः । फलं त्विति । यः पुरुषार्थमुद्दिश्य घर्माद्युत्पन्नं तदेव वासनानामपि फलम्, कर्मवासनयोरन्योन्यसहकारित्वादित्यर्थः । ननु फलेन कथं कारणस्य नियमरूपं साग्रहं, कथं वा फलाभावे कारणाभावः, फलाभावकालेऽपि कारणस्य सत्त्वादित्याशङ्क्यामाह—न ह्यपूर्वोपजन इति । अपूर्वस्य सत उपजनो जन्म हि नास्तीत्यर्थः । तथा सत्कायस्वीकारेणा नागतावस्थफलेन व्याप्तो वर्तमानहेतुर्भवत्येवेति भावः । आश्रयमाह—मनस्त्विति । साधिकारः पुरुषायावत् । अत्र प्रलये वासनासत्त्वस्यानुच्छेदेन वासनोऽऽश्रयमनसो नित्यत्वमभिप्रेत्य साधिकारमिति विशेषणम्, अन्यथाऽधिकारसमाप्तौ मन एव न तिष्ठतीति विशेषणं व्यर्थमिति । आलम्बनमाह—यदभिमुखमिति । मोक्षकाले कामिनीरूपादीनां रागवासनाव्यञ्जकानां सत्त्वेऽव्यालम्बनाभावोपपादनायाभिमुखमिति विशेषणम् । तथा च सन्निकृष्ट वासनाव्यञ्जकमत्रालम्बनमित्यर्थः । हेत्वादीन् व्याख्याय सूत्रवाक्यार्थमाह—एवमिति । संयुक्ता व्याप्ता अत एषामभावेऽन्यन्तोच्छेदे विदेहमुक्तिसमये तदाश्रयाणां तन्नियतानां वासनानामत्यन्तोच्छेद इत्यर्थः । तथा च वासनानामनादित्वेऽपि मोक्षं सम्भवतीत्याशयः ॥ ११ ॥

नास्त्यसत संभवः न चास्ति सतो विनाश इति द्रव्यत्वेन सम्भवः कथं निवर्तिष्यन्ते वासना इति—

अतीतानागतस्वरूपतोऽस्त्यध्वभेदाद्धर्माणाम् ॥१२॥

भविष्यद्व्यक्तिकमनागतम् अनुभूतव्यक्तिकमतीतम् स्वव्यापारोपाकृष्टवतमानम् । अयं चेतद्वस्तु ज्ञानस्य ज्ञेयम् । यदि चेतत् स्वरूपतो नामविष्यन्नेदं निर्विषयं ज्ञानमुदपत्स्यत, तस्मादतीतानागतं स्वरूपतोऽस्तीति । किञ्च भोगभागीयस्य वापवगभागीयस्य वा कर्मणो फलमुत्पित्सु यदि निरुपाख्यमिति तदुद्देशेन तेन निमित्तोऽनुष्ठानं कुशलानुष्ठानं न युज्यते । सतश्च फलस्य निमित्तं वर्तमानोत्पत्तौ समर्थं नापूर्वोपजनेन । सिद्धं निमित्तं नैमित्तिकस्य विशेषानुग्रहं कुरुते, नापूर्वमुत्पादयतीति ।

घर्मां चानेकघर्मस्वभावः । तस्य चाध्वभेदेन घर्मा प्रत्यवस्थिताः । न च यथा वर्तमानं व्यक्तिविशेषोपान्तं द्रव्यतोऽस्त्येवमतीतमनागतं च । कथं तर्हि ? स्वेनैव व्यङ्ग्येन स्वरूपेणानागतमस्ति स्वेन चानुभूतव्यक्तिकेन स्वरूपेणातीतमिति, वतमानस्यैवाध्वनः स्वरूपव्यक्तिरिति, न सा भवत्यतीतानागतयोरध्वनोः । एकस्य चाध्वनः समये द्वावध्वानोर्धर्मिसमन्वागतौ भवत एवेति, नाभूत्वाभावख्याणामध्वनामिति ॥१२॥

तत्त्ववैशारदी

उत्तर सूत्रमवतारयितुं शङ्कते—नास्तीति । असत् इति तु संपातायात् निदर्शनाय वा । अतीतानागत स्वरूपतोऽस्त्यध्वभेदाद्धर्माणाम् । नासता-मुत्पादो न सता विनाश । किं तु सतामेव धर्माणामध्वभेदपरिणाम एवोद्भव्यथाविति सूत्राय ।

अनुभूता गता येन यन्वितस्तत् तथा, सप्रति व्यक्तित्नास्तीति यावत् । इतश्च त्रैकाल्येऽपि धर्म सन्नित्याह—यदि चेति । न ह्यसज् ज्ञानविषय संभवतीति निरुपाख्यत्वात् । विषयावभासा हि विज्ञान नासति विषयं भवति । त्रैकाल्यविषय च विज्ञान योगिनामस्मदादीना च विज्ञानमसति विषये नोत्पन्न स्यात् । उत्पद्यते च । तस्मादतातानागते सामान्यरूपेण समनुगते स्त इति । एवमनुभवता ज्ञान विषयसत्त्वे हेतुरुक्तम् । उद्देश्यत्वादप्यनागतस्य विषयत्वेन सत्वमेवेत्याह—किं च भोगभागीयस्येति । कुशलो निपुण । अनुष्ठेयेऽपि च यद्यन्नमित्त तत्सर्वं नैमित्तिके सत्येव विशेषमाघत्ते । यथा काण्डलावबेदा ध्यायादय । न स्वत्वेत काण्डलावादायाऽसन्तमुत्पादयन्ति । सत एव तु तत्प्रातिविकारौ कुर्वति । एतां कुलालादयोऽपि सत एव घटस्य वर्तमानो भावहेतव इत्याह—सतश्चेति ।

यदि तु वर्तमानत्वाभावादतीतानागतयोरसत्ता इन्त भो वर्तमानस्याप्यभावोऽतीतानागतत्वाभावात्, अध्वधर्म्यविशिष्टतया तु सत्ता त्रयास्यामप्यविशिष्टमित्यभिप्रायेत्याह—धर्मो चेति । प्रत्येकमवस्थान प्रत्यवस्थितिरिति । द्रव्यत इति द्रव्ये धर्मिणि । सार्वाविभक्तिकस्तसि । यद्यतीतानागतावतीतानागतत्वेन स्तस्तह वर्तमानसमये तत्त्वाभावान्न स्यातामित्यत आह—एकस्य चेति । प्रकृतमुपसहरति—इति नाभूत्वा भाव इति ॥ १२ ॥

योगवार्तिकम्

सत्कार्याभ्युपगमाद् वासनानामन्वन्तोच्छेदो न सम्भवतीति शङ्कोत्तरसूत्रमवतारयति—नास्तीति । द्रव्यत्वेन सम्भवत्य वस्तुत्वेन तिष्ठन्त्य ।

अतीतानागत स्वरूपतोऽस्त्यध्वभेदाद्धर्माणाम् । भवेदप्यय दोषो यदि स्वरूपापायो वासनानामस्माभिरुच्यते, (न त्वेतदस्ति) किन्त्वन्ततातीततामात्र यतोऽतीतानागत वस्तु स्वरूपतोऽस्ति । नन्वेकदा विरुध्यमानाना धर्माणां कथ मेकत्र सत्ता घटेत ? तत्राह—अध्वभेदाद्धर्माणामिति । भिन्नाध्वक्त्वाद्बिरोध इत्यर्थं । वत्तमानलक्षणात्तमेव धर्माणाम् एकदा विरोध इति भाव ।

अतीतानागतयो स्वरूपानपाये प्रमाणं दर्शयति भाष्यकार— भविष्यदिति । भविष्यन्ती व्यक्तरिभिव्यक्तिर्यस्य तत्तथा । त्रयमिति । त्रयमप्येतद्वस्तु स्वरूपसद्, यतो योगिनां प्रत्यक्षज्ञानस्य ज्ञेय विषय ।

अत्र तर्कमाह—यदि चेति । नेदमिति । शशशृङ्गादीना ज्ञानादशना
दिति भाव । तथा चोक्तं ब्रह्मसमीमासासूत्रेण—नाभाव उपलब्धे
इति । ननु शुक्तिरजतादिवद् बुद्धिपरिणामविशेष एव योगजधर्मादि-
जयोऽतीतादिस्यले साक्षिज्ञानविषयोऽस्त्विति चेत् ? योगिना पूर्वा
नुभूतातीतादे कालान्तरेऽपि प्रथमिज्ञायमानत्वात्, बाधकाभावेऽपि वस्तूनां
बुद्धिमात्रत्वे वर्त्तमानावस्थवस्तूनामपि बुद्धिमात्रताप्रसङ्गाच्च । न चानुपलम्भो
बाधक, यागिप्रत्यक्षसिद्धस्य सौक्ष्म्येणानुपलम्भोपपत्ते । तथा च साख्यसूत्रम्
सौक्ष्म्यात्तदनुपलब्धि इति । नन्वतीताद्यवस्थाया नास्तीतिप्रत्ययो बाधक इति ?
मैवम्—योगिप्रत्यक्षेण लौकिकप्रत्यक्षस्य बाधनाद् इदानीं घटोऽस्तीति इत्या
दिप्रतीतिवत्त्वाद् नास्तीतिप्रत्ययस्यातीतताऽऽदिविषयकत्वाच्चेति । अतीतानाग
तत्त्वस्वाकारे बीजान्तरमाह—किं चेति । भोगभागीयस्य भोगसाधनस्य,
निरुपाख्यमसत् । तद्गृहे शोनेत्यस्य विवरणम्—तेन निमित्तेनेति । कुशलो नि
पुण्य । कुशलो योगी अनागत साक्षात्कृत्य तद्वर्त्तमानत्वाद्य यतते, यथाऽऽजुं न
कृष्णशरीरे कालात्मके भीष्मादिप्रवेश भाविन इष्टा युद्धे प्रवृत्ता इति ।
नन्वेव कारणव्यापारो विफल कायस्य नित्यत्वादित्याशङ्कां परिहरन्नेव परमते
दूषणांतरमाह—सतश्चेति । तथा चाव्यक्तावस्थया सतो वतमानताया कारण
व्यापारसाफल्यम् । दृष्टं च कारणव्यापारेण सदेवाभिव्यज्वत इति । यथा पाषा-
णेषु सतामेव प्रतिमापट्टादीनां लौकिकव्यापारेणाभिव्यक्तिमात्रमिति । तदुक्तं
वासिष्ठे—

सुषुप्तावस्थया चक्रपद्मरेखा शिलोदरे ।

यथा स्थिता चित्तेरन्तस्तथेय जगदावली ॥ इति ।

चैतन्ये च जगदावली प्रकृतिपुरुषयोस्तथाय पिण्डवदविवेकन प्रकृतिद्वा-
रोपासनार्था श्रुतिस्मृत्योरुच्यते सर्वकृत्यस्यसकल्पत्वादिवद् । अथ वा
गगने वायोरिवाधारत्वमसङ्गेऽनेनैव चैतन्ये जगत उच्यते इति । ननु
तथाऽपि कारणनित्यत्वेनातीताद्यवस्थादपि कारणत्सदैव कार्याभिव्यक्ति
स्यात् ? तत्राह—सिद्धमिति । सिद्धं वर्त्तमानमेव निमित्तमित्यादिरर्थ ।
सत कायस्योत्पत्तौ कारणवैफल्यशङ्कानिरासाद्योक्त विशेषानुग्रहणमिति ।
परमत निषेधति—नापूर्वेति । अतो नापूर्वमुत्पादयतीत्यर्थ । अपूर्वोत्पादने
च शशशृङ्गाद्यपि कारणव्यापारादुत्पद्यते, उत्पत्ते प्राक् शशशृङ्गादिभ्यो
घटादीना वैलक्षण्यभावादिति । अधिकं तु प्रागुक्तम् ।

अध्वमेदादिति सुप्तावयव व्याचष्टे—धर्मा चानेकेति । अतो न
विरोध इत्याह—न चेति । अभिव्यक्तरूपेण विशेषयोनेव धर्माद्या विरोधो
न स्वरूपत इति वाक्यार्थ । द्रव्यत स्वक्रियाकारित्वेन । पृच्छति—कथं

४१६ तत्त्ववैशारदी-योगवार्तिकविभूषितव्यासभाष्यसमेतम् [पा ४ सू १२ १३

तर्हीति । उत्तरम्—स्वेनैवेति । षड्भ्येन भाविव्यक्तिकेन । वत्त मानस्ये
वेत्यादिरध्वनोरित्यन्त उपसाहार । षष्ठी चात्र सप्तमर्थे । ननु तथाऽप्ये-
काध्वसमयेऽपराध्वाभावादध्व येव सत्कायहानिरित्याशङ्क्यायामाह—एकस्य
चाध्वन इति । एतच्च एतेन भूतेन्द्रियेष्वित्यादिसूत्रे सम्यगुपपादितम्
स्माभिरिति । अभूत्वा = अस्थित्वा । त्रयाणामध्वना लक्षणानामिति ॥ १२ ॥

ते व्यक्तसूक्ष्मा गुणात्मान ॥ १३ ॥

ते खल्वमी व्यध्वानो घर्मा वर्तमाना व्यक्तात्मानोऽतीतानागता
सूक्ष्मात्मान । सवमिद गुणाना सन्निवेशविशेषमात्रमिति परमायतो
गुणात्मान । तथा च शास्त्रानुशासनम्—

गुणानां परम रूपं न दृष्टिपथमृच्छति ।

यत्तु दृष्टिपथं प्राप्तं तन्मायेव सुतुच्छकम् ॥ इति ॥ १३ ॥

तत्त्ववैशारदी

स्यादेतत्—अथ तु नानाप्रकारो घमिधमावस्थापरिणामरूपो विश्वमेद
प्रपञ्चो न प्रधानादेकस्माद्भवितुमर्हति, न ह्यविलक्षणाल्कारणाल्कारणमेदसंभव
इत्यत आह—ते व्यक्तसूक्ष्मा गुणात्मान ।

ते व्यध्वानो घमा व्यक्ताश्च सूक्ष्माश्च गुणात्मानो न त्रैगुण्यातिरिक्त-
मेधामस्ति कारणम्, वैचित्र्यं तु तदाहितानादिक्लेशवासनानुगतद्वैचित्र्यात् ।
यथोक्तं वायुपुराणे—

वैश्वरूप्यात्प्रधानस्य परिणामोऽयमदभुत ॥ इति । व्यक्तानां प्रथिव्या
दीनामेकादशेन्द्रियाणां च वर्तमानानामतीतानागतत्व षड्विशेषा यथायोग
भवन्ति । सप्रति विश्वस्य नित्यानित्यरूपे विभक्तित्वरूपमाह—सर्वमिद
मिति इश्यमानम् । सनिवेश सस्थानमेदवान्परिणाम इत्यथ । अत्रैव
षष्टितन्त्रशास्त्रस्यानुशिष्टि । मायेव न तु माया । सुतुच्छकं विनाशि ।
यथा हि मायाह्नायैवान्यथा भवत्येव विकारा अप्पाविर्भावितरोभावधर्माणां
प्रतिक्षणमन्यथा । प्रकृतिर्नित्यतया मायाविकर्मिणी परमार्थेति ॥ १३ ॥

योगवार्तिकम्

तदेव मोक्षयोष्य चित्तं तदयचित्ताना बन्धप्रकार उक्तस्तस्य च
मोक्षानुपपत्तिं परिहृता । इत पर मोक्षकारणस्य विनेकज्ञानाख्यसम्बन्धज्ञान-
नस्य विषयो लक्षणादिक चातिविस्तरेश प्रतिपादनीय विशेषदर्शिन
इत्यादिवृत्तत्रयपर्यन्तै सूत्रै । तत्र चादौ सदसत्त्ववैधर्म्येषु कार्यकारण-
योर्विनेक सम्यग्ज्ञानविषयैकदेश दर्शयति—

ते व्यक्तसूक्ष्मा गुणात्मानः ।

ते धर्मा यद्यपि निद्र्यास्तथाऽपि कालमेदेन व्यक्ता सूक्ष्मा वा भवन्तु, सर्व एव गुणात्मान सत्त्वादिगुणमात्रस्वरूपा एव भवन्ति, सदा वर्त्तमानत्वेन गुणा एव नदपेक्षया सत्या इत्यर्थः ।

व्याचष्टे—ते खल्विति । अत्र सूक्ष्मात्मान इत्यस्यानन्तर षड्विशेषा इति पाठ क्वचित्तिष्ठति स तु प्रामादिकत्वादुपेक्षणीय, सर्वविकाराणामेव गुणात्मकत्वस्य वक्तव्यतया षड्विशेषमात्रनिर्देशानौचित्यादिनात् । अयमर्थः—ते धर्मो व्यक्तस्वरूपा सूक्ष्मस्वरूपाश्च महदादिषट्पटान्ता परमाद्यतो गुणात्मानो गुणरूपेष्वैव भवन्तो न तु स्वरूपेण, यतः सर्वभिद् धमजात सत्त्वादीना सान्निश सयोगस्तद्विशेषमात्र तद्विलये विलयात् तद्वन्नमानताया वत्तमानत्वान्नियतमिति । तदुक्तम्—आद्यन्तयोदस दस्ति तदेव मध्य इति । त्रिगुणात्मकमायैव जगत्परमाथ इति च । अत्र पारमार्थिकत्व चानित्यतामात्ररूपावत्वम् अन्यथा सृष्ट्यादिप्रतिपादक सूत्रादिविरोधात् । अत्रावयवसयोगातिरिक्तो धर्मो नास्तीति न भाष्यार्थः, अवयवविद्रव्यस्यातिरिक्तस्य स्थाने स्थाने व्यवस्थापितत्वादिति । उक्तार्थं शास्त्र प्रमाणादिति—तथा चेति । परम पारमार्थिक नित्यमिति यावत् । मायैव लौकिकमायावत् सखभङ्गुरम् अतः सुतुच्छकम् अत्यन्तदुच्छम् अत्यसार स्थिराशाभावादिति । अत्र सुशब्देन परिणामितया गुणानामपि तुच्छत्व सूचितम् । गुणा एव परिणामितया कूटस्थनित्यापेक्षया तुच्छा, गुणकार्यं तु दृश्यमान गुणापेक्षयाऽपि तुच्छम् । अतः सुतुच्छमिति । यद्यपि मायाशब्दो मिथ्यावस्तुना कारणे मुख्य, माया तु प्रकृति विद्यादिति श्रुते, विश्वस्य बीज परमासि मायेतिस्मृतेश्च । मायात्व हि सृष्टाविकारेण व्यामोहकत्वम्, तच्च प्रकृतानेव मुख्यम्

प्रकृत्या सर्वमेवेद जगदन्वीकृत विभो

जगन्मोहात्मक विद्धि अव्यक्त व्यक्तसंज्ञकम् ॥

इति भारतात्, तथाऽपि कायकारणामेदान्मायाशब्द कार्येऽपि प्रयुक्त —

देवी ह्येषा गुणमन्त्री मम माया दुरत्यया

इत्यादाविवेति मन्तव्यम् । नन्वेव प्रपञ्चोऽपि प्रकृत्याख्यमूलमायाकार्यत्वान्मायैव, अन्यथा

मम योनिमहद् ब्रह्म तस्मिन् गर्भं दधाम्यहम् ।

मूलमायाऽभिधानं तत्सा अकिर्मणि तिष्ठति ॥

४२१ तत्त्ववैशारदी योगवार्त्तिकविभूषित यासभाष्यसमेतम् [पा ४ सू १३ १४

इति कौर्मिदिषु मूलेतिविशेषणवैयर्थ्यात्, तत् कथमिवशब्द प्रयुक्त इति ?
मैवम्— लोकिकस्येन्द्रजालादेरेवात्र दृष्टा तत्त्वेनेवशब्दोचित्यादिति । प्रपञ्चस्य
मूलकारणमात्रत्वे श्रुतिरपि बाचारम्भण विकारो नामधेय मूर्तिकेत्येव
सत्यमित्यादिरुदाहत्वा, तथा विष्णुपुराणमपि—

शिविका दारुसघातो रचना स्थितिसस्थिति ।
अन्विष्यता नृपश्रेष्ठ । तद्भेदे शिविका त्वया ॥
एव छत्रशलाकादिपृथग्भावो विमुद्रयताम् ।
क्व जात छत्रमित्येष न्यायस्त्वयि तथा मयि ॥

इत्यादि । एवविषेषु च व कथेषु विकाराणामित्यतयैव विवेकवैराग्ययोस्तात्पर्यं
न तु कार्यखण्डने, कार्यकारणभावप्रतिपादकत्रादयोरवरोधात् । न च तदनुवा
दमात्रम्, महदादिसृष्टेलौकिकप्रमाणानधिगतत्वेन अनुवादासम्भवात् । प्रमाण
न्तरत्वे च तेन सहापि विरोधस्यान्याय्यत्वात् । किं च सर्वदिकारस्य
मिथ्यात्वे प्रमाणस्यापि मिथ्यात्वनिश्चयेन श्रुतिप्रमाणावृत्तेः कारणत्वा
न्मितब्रह्मादौ पुन सशय स्थात् प्रामाण्यसशयाहितायसशयादिवदिति
दिक् ॥ १३ ॥

यदा तु सर्वे गुणा, कथमेक शब्द एकमिन्द्रियमिति ?

परिरामैकत्वाद्वस्तुतत्त्वम् ॥ १४ ॥

प्रख्याक्रियान्स्थितिशांनाना गुणाना ग्रहणात्मकाना करणभावेनेक
परिणाम श्रोत्रमिन्द्रियम् । ग्राह्यात्मकाना शब्दतन्मात्रभावेनेक परि-
णाम शब्दो विषय इति । शब्दादीना मूर्तिसमानजातीयानामेक परि-
णाम पृथिवीपरमाणुस्तन्मात्रावयव । तेषा चैक परिणाम पृथिवी
गोवृक्षः पर्वत इत्येवमादि । भूतान्तरेष्वपि स्नेहोष्णप्रणामित्वावकाश-
दानान्युपादाय सामान्यमेकत्रिकाराम्भ समाधेय ।

नास्त्यर्थो विज्ञानविसहचर, अस्ति तु ज्ञानमथविसहचर स्वप्नादौ
कल्पितमित्यनया दिशा ये वस्तुस्वरूपमपह्लवत ज्ञानपरिकल्पनामात्र
वस्तु स्वप्नविषयोम न परमाथतोऽस्तीति य आहुस्ते तथेति प्रत्युपस्थि-
तमिद स्वमाहात्म्येन वस्तु कथमप्रमाणात्मकेन विकल्पज्ञानबलेन वस्तु-
स्वरूपमुत्सृज्य तदेवापलपन्त श्रद्धेयवचनता स्तु । १४ ॥

तत्त्ववैशारदी

भवतु त्रैगुण्यस्येत्य परिणामवैचित्र्यम्, एकस्तु परिणाम पृथिवीति वा
तायमिति वा कुत, नानात्मन एकत्वविरोधादित्याशङ्क्य सूत्रमवतारयति—

यदा तु सर्वे गुणा इति । परिणामैकत्वाद्बस्तुतत्त्वम् । बहूनामप्येक परिणामो दृष्टः । तद्यथा गवाश्वमहिषमातङ्गानां समानिच्छितानामेको लवणत्वजातीयलक्षण परिणामो वर्तितैलानलानां च प्रदीप इति । एव बहुत्वेऽपि गुणानां परिणामैकत्वम् । ततस्तन्मात्रभूतभौतिकानां प्रत्येक तत्त्वमेकत्वम् । ग्रहणात्मकानां सत्त्वप्रधानतया प्रकाशात्मनामहकारावान्तरकार्याणां करणभावेनैक परिणाम श्रोत्रमिन्द्रियम् । तेषामेव गुणानां तमप्रधानतया जडत्वेन ग्राह्यात्मकानां शब्दतन्मात्रभावेनैक परिणाम शब्दो विषयः । शब्द इति शब्दतन्मात्रम् विषय इति जडत्वमाह, न तु तन्मात्रस्य श्रोत्रविषयत्वसम्भव इति । शेष सुगमम् ।

अथ विज्ञानवादिन वैनाशिकमुत्थापयति—नास्त्यर्थो विज्ञानविसहचर इति । यदि हि भूतभौतिकानि विज्ञानमात्राद्भिन्नानि भवेयुस्ततस्तदुत्पत्तिकारणमीदृश प्रधान कल्प्येत, न तु तानि विज्ञानातिरिक्तानि सन्ति परमाथतः । तत्कथं प्रधानकल्पनम् ? कथं च ग्रहणानामिन्द्रियाणामहकारविकाराणां कल्पनेति ? तथा हि—जडस्यार्थस्य स्वयमप्रकाशत्वान्नास्त्यर्थो विज्ञानविसहचरः । साहचर्यं सबन्धः । तदभावो विसहचरत्वम् । विरभावाथ, विज्ञाना सबन्धी नास्तीति व्यवहारयोग्य इत्यर्थः । अस्ति तु ज्ञानमयविसहचरम्, तस्य स्वयंप्रकाशत्वेन स्वगोचरास्तितया व्यवहारे कर्तव्ये जडमर्थं प्रत्यपेक्षाभावात् । तदनेन वेद्यत्वसहोपलम्भनियमौ सूचितौ विज्ञानवादिनाः । तौ चैव प्रयोगमारोहता—यद्वेद्यते येन वेदनेन तत्ततो न भिद्यते । यथा ज्ञानस्यात्मा । वेद्यन्ते च भूतभौतिकानीति विरुद्धव्याप्तोपलब्धिः, निषेध्यभेदविरुद्धेन व्याप्तवेद्यत्व दृश्यमान स्वव्यापकमभेदमुपस्थापयत्तद्विरुद्ध भेद प्रतिक्षिपतीति । तथा यद्येन नियतसहोपलम्भ तत्ततो न भिद्यते । यथैकस्माच्च द्राक् द्वितीयश्चन्द्रः । नियतसहोपलम्भश्चार्थो ज्ञानेनेति व्यापकविरुद्धोपलब्धिः । निषेध्यभेदव्यापकानियमविरुद्धो नियमोऽनियम निवृत्तयस्तद्व्याप्त भेद प्रतिक्षिपतीति । स्यादेतत्—अर्थश्चेन्न भिन्नो ज्ञानात्कथं भिन्नवत्प्रतिभासत इत्यत आह—कल्पितमिति । यथाहूर्वेनाशिका—

सहोपलम्भनियमादभेदो नीलतद्वियो ।

भेदश्च भ्रान्तिविज्ञानैह स्येतेन्दाविवाद्भ्ये ।

इति । कल्पितत्व विशदयति—ज्ञानपरिकल्पनेति । निराकरोति—त इति । ते कथं श्रद्धेयवचनां स्युरिति सबन्धः । प्रतिज्ञानमुपस्थित प्रत्युपस्थितम् । कथम्—तथेति । यथा यथावभासत इदकारास्पदत्वेन तथा तथा स्वयमुपस्थित न तु कल्पनोपकल्पित विज्ञानविषयतापन्नम् । स्वमाहात्म्येनेति विज्ञानकारणत्वमर्थस्य दर्शयति । यस्मादर्थेन स्वकीया ग्राह्यशक्त्या विज्ञानमवर्षति तस्मा

दर्थस्य ग्राहकम् । तदेव भूत वस्तु कथमप्रमाणात्मकेन विकल्पविज्ञानबले
 नेति । विकल्पस्याप्रामाणिकत्वात्तद्वलस्यापि तदात्मनोऽप्रमाणात्मकत्वम् । तेन
 वस्तुस्वरूपमुत्सृज्योपप्लुत कृत्वा । उपगृह्यति काचित्क पाठ । तत्रापि स
 एवार्थः । तदेवापलपन्त श्रद्धातव्यवचनाः स्थुरिति । इदमत्राकृतम्—सहो
 पलम्भनियमश्च वेद्यत्व च हेतु सन्दिग्धव्यतिरेकतयाऽनैकान्तिकौ । तथा हि—
 ज्ञानाकारस्य भूतभौतिकादेर्यदेतद्बाह्यत्व स्थूलत्व च भासेते न ते ज्ञाने
 सभवत । तथा हि—नानादेशव्यापिता स्थौल्य विच्छिन्नदेशता च बाह्यत्वम् ।
 न चैकविज्ञानस्य नानादेशव्यापिता विच्छिन्नदेशता चोपपद्यते, तद्देशत्वात्-
 हे शत्वलक्षणाविरुद्धधर्मसंसर्गस्यैकत्रासभवात्, सभवे वा त्रैलोक्यस्यैकत्व
 प्रसङ्गात् । अत एवास्तु विज्ञानमेव इति चेत् ? इ-त भो, परमसूत्रमगोचराणां
 प्रत्यानां परस्परवार्तानभिज्ञाना स्वगोचरमात्रजागरूक्या कुतस्त्योऽय स्थूला
 वभासाः । न च विकल्पगोचरोऽभिलाप, ससर्गाभावाद्दिशदप्रतिभाषत्वाच्च ।
 न च स्थूलमालोचित यतस्तदुपाधिकस्य विशदता भवेत्तदुपभाविन । न
 चाविकल्पवद्विकल्पोऽपि स्वाकारमात्रगोचर, तस्य चास्थूलत्वान्न स्थूलगोचरो
 भविद्वर्महति । तस्माद्वाह्ये च प्रत्यये स्थूलस्य बाह्यस्थ चासभवादलीकमेव तथा
 स्थत्वम् । न चालीक विज्ञानादभिन्नम, विज्ञानस्य तद्वत्तुच्छत्वप्रसङ्गात् ।
 तथा च वेद्यत्वस्याभेदव्याप्यत्वाभावात्कुतो भेदप्रतिपक्षत्वम् । सहोपलम्भ
 नियमश्च सत्सतीरिव विज्ञानस्थौल्ययो सतीरपि स्वभावाद्वा कुतश्चित्पति-
 बन्धाद्गोपपत्त्यते । तस्मादनैकान्तिकत्वादेतौ हेत्वाभासौ विकल्पमात्रमेव
 बाह्याभावे प्रसुवाते । न च प्रत्यक्षमाहात्म्य विकल्पमात्रेणापोद्यते । तस्मात्सा-
 धूक कथमप्रमाणात्मकेन विकल्पज्ञानबलेनेति । एतेन प्रत्ययत्वमपि स्वप्नादि-
 प्रत्ययदृष्टान्तेन निरालम्बनत्वसाधनमपास्तम् । प्रमेयविकल्पस्ववयविव्यव-
 स्थापनेन प्रयुक्त । विस्तरस्तु न्यायकारिणकायामनुसरणीय इति तदिह कृत
 विस्तरेशेति ॥ १४ ॥

योगवार्तिकम्

सूत्रान्तरमतारयति—यदेति । यदि सर्वे विकारा अनेकगुणमात्रा
 तदा कथमेक शब्दतन्मात्रम् एक चक्षुरिति लोकशास्त्रयाव्यवहार इति शङ्का
 वाक्याथ । तत्र सिद्धा तसूत्रम्—

परिणामैकत्वाद्वस्तुतत्त्वम् । परिणामस्यैकत्वाद्वस्तुना गुणाना तत्त्वमेक-
 त्वमिति योजना । परमाद्यतो नानात्वेऽपि व्यावहारिकेणानित्येन परिणामरूपेषु
 वस्तुनां गुणानामेकत्वव्यवहार इत्यर्थः । अत एव श्रुतिर्व्यावहारिकस्यान्या
 द्यवयविन एकस्थावयवविभागे सति नानात्वमेव पारमार्थिकमुक्तवती—यदग्ने

माणु एव तेजोजातीयै शब्दादिरूपान्तरित मात्रैस्तेज परमाणु, एव वायु-
जातीयान्या शब्दस्पर्शतन्मात्राभ्या वायुपरमाणुः एवमाकाशजातीयान्छब्द
तन्मात्रादहङ्कारसहकृतादाकाशाणुर्जायते । एव परमाणुगणोत्पत्त्यनन्तर तेभ्य
एवाकाशादिक्रमेण पञ्चमहाभूतान्युत्पद्यन्ते । श्रुतौ चाकाशादिक्रमेण महाभू
तोत्पत्ति सद्देरिति समानतन्त्रन्यायेन च साध्येऽपीत्यमेव सिद्धान्त उच्यते ।
विष्णुपुराणादौ तु शब्दतन्मात्रादाकाशमाकाशात् स्पष्टतमात्र तस्माद्वा
युरेवक्रमेण सृष्टि स्मयते । यथा विष्णुपुराणोऽहङ्कारसृष्ट्यनन्तरम्—

तथा प्रधानेन महान्महता स तथावृत ।
भूतादिस्तु विकुर्वाण सर्गं तन्मात्रिक तत ॥
ससज्ज शब्दतन्मात्रादाकाश शब्दलक्षणम् ।
शब्दमात्र तदाकाश भूतादि स समावृणोत् ॥
आकाशस्तु विकुर्वाण स्पर्शमात्र ससज्ज ह ।
बलवान्भवद्वायुस्तस्य स्पर्शो गुणो मत ॥

इत्यादिक्रमेण पञ्चभूतसृष्टिरुक्ता । तस्या अयमथ —सोऽहङ्कारो महताऽऽवृत
आपूरित यथा पृथिवी जलेनानुविद्धा भवति तद्वत्, ततो महताऽऽसूरणाद्
द्वाभ्या मिलित्वा भूतादिस्तामसाहङ्कार तन्मात्रिक सर्गं तन्मात्राणां सृष्टिं
ससज्ज चकार, तदनन्तर स एव भूतादि शब्दतन्मात्रात्स्वद्वितीयात् शब्दगु
णकम् आकाश ससर्जैत्यनुषज्यते । तथा चाहङ्कारशब्दतन्मात्राभ्यां मिलित्वा
ऽऽकाश सृज्यते न तु तन्मात्रान्तरमपेक्ष्यत इति सिद्धम् । तच्च शब्दगुणक-
माकाश भूतादिनाऽहङ्कारेणापूरित भूत्वा स्पर्शमात्र ससज्ज । अत्र चाकाशेऽहङ्का-
रस्यापि कारणात्त्ववचनादपरभूतचतुष्केऽपि तत्तन्मात्राणामहङ्कारसहितानामेव
हेतुत्वमवगम्यते, युक्तिसाम्यात् । एतत्सूचनायैव भूतादिशब्देनाहङ्कारोप
न्यास । ततश्च स्पर्शतन्मात्राद् बलवान्महावायुरभवदिति । एव क्रमेण
तत्तन्मात्राधिक्येन तेजश्चादिभूतन्योत्पत्तिवाक्यान्पयि तत्र व्याख्येयानि ।

कायकारणयोर्विवेकप्रकार प्रदर्शित । इदानीं यथोक्त कायकारणरूप
सर्वं वस्तुवस्तु चित्तकल्पितमात्र स्पष्टवदिति य आहुस्तन्निष्पद्य चित्ततद
र्थयोर्विवेकप्रकार दर्शयिष्यति सूत्रकार, तत्सूत्रमवतारयित्तुमुपक्रमते —
नास्त्यथ इति । विज्ञानवादिन आहु —बाह्यवस्तुन प्रातीतिक्यव सचा,
परमाथतस्तु गुणा वा तत्परिणामो वा अतीतादिक वा किमपि नास्ति —

न निरोधो न चोत्पत्तान् बद्धो न च साधकः ।
न मुमुक्षुन वै मुक्त इत्येषा परमाथता ॥
यथा रथादथ स्वप्ने भान्तीव नैव सन्ति ते ।
तथा जाग्रदवस्थाया भूतानि च न सन्ति वै ॥

इत्यादिश्रुतिस्मृतिपरम्परयैव बाह्यवस्तुनिराकरयात् । तथा युक्तिरप्यस्ति—
स्वप्नादौ तावत् विषय विनाऽपि ज्ञानमुभयवादिसिद्धम्, अनुभवविषयत्व विना
हि विषय परैरपि न स्वीक्रियते, अत उभयवादिसिद्धेन ज्ञानेनैव स्वप्नादि
वत्सर्वव्यवहारोपपत्तौ ज्ञानातिरिक्कायकल्पने गौरवमिति । तामिमां युक्तिं
प्रदशयन् स्वमतमुपन्यस्यति—तास्तयथ इत्यादिना । विज्ञानविसहचरो
विज्ञानाभावकालीनोऽर्थ उभयसिद्धो नास्ति, ज्ञान त्वर्याभावकालीन स्वप्ना
दौ कल्पितमुभयवादिसिद्धमित्यनया दिशा = एतद्युक्तिमार्गेण ये वस्तुस्वरूप
मत्यन्तमपन्दुवते । य इत्याद्यपन्दुवत इत्यन्त विद्वद्योति—ज्ञानेत्यादिना—
आहुरित्यन्तेन । दिक्शब्दसूचित्वाश्च परामिप्रेतश्रुत्याद्य पूर्वोक्ता, तथा
युक्तयन्तराणि च,

सहोपलम्भनियमादभेदो नीलतद्विद्यो ।

भेदश्च भ्रान्तिविज्ञानैर्दृश्य इन्दाविवाद्भये ॥

इत्यादीनि । तन्मत स्वयमादौ निराकरोति—ते तथेति । ते विज्ञानवादिन
एवासन्त इत्यर्थ । तत्र हेतुमाह—प्रत्युपस्थितमिस्थादिना स्युरित्यन्तेन ।
अस्यार्थ—इद सर्वं वस्तु स्वमाहात्म्येन सन्निकषादिनैवोपस्थित न तु दोषा
दिना, स्वप्नवदत्यन्तबाधादर्शनात् । अत कथं वस्तुस्वरूप गृहीत्वाऽपि
प्रमाखरूपेण स्वप्नज्ञानरूपदृष्टान्तबलेन वस्तुस्वरूपमपलपन्त भ्रद्वयवचना
स्युः, तेषा ज्ञानस्यापि भ्रमत्वेन तद्वाक्यस्य यथाऽर्थवाक्यायज्ञानाजन्मत्वात्,
तद्वाक्यायस्थापलापाच्च तद्वाक्यस्याभ्रद्वयत्वादित्यथ । न हि जाग्रज्ज्ञानस्य
स्वप्नदृष्टान्तेन विषयापलापे क्रियमाणे स्वाभिप्रेतस्य यत्किञ्चिज्ज्ञानस्य विषय
सन्नित्यप्यभ्युपगन्तुं शक्यते प्रामाणिकैरित्यतस्त एव नास्तिका न पुनरर्थो
नास्तीति भाव । एतेनाधुनिकाना दृष्टिसृष्टिवादिना वेदान्तिब्रह्माणामपि
मत प्रच्छन्ननास्तिकतयोपेक्षणीयम् स्वप्नादिदृष्टान्तेन श्रीहर्षादीनामसत्
खण्डनेन च वेदान्तज्ञानतज्जन्यज्ञानयोरपि भ्रमत्वापत्त्या वेदान्तप्रामाण्य
सिद्धौ तत्प्रतिपाद्यब्रह्मासिद्धिप्रसङ्गादिति । नन्वनुभवस्वरूपस्यात्मन स्वप्रका
शत्वात् न तत्र प्रमाणापेक्षेति चेत् ? न, तथा सति वेदान्तश्रवणवैयर्थ्यापत्ते ।
अथापूषत्वसद्वितीयत्वभ्रमनिरासार्थं श्रवणापेक्षेति चेत् ? न, अप्रमाणी
भूतेन वेदान्तेनापूर्वत्वाद्यभावस्यासिद्ध्यापत्ते । ननु श्रुत्या स्वार्थे बोधिते
सति पश्चात्तद्वाधेऽप्यदिति, श्रुतिप्रवृत्ते प्राक् अबाधितमेव स्वमिति ?
मैवम्—श्रुतिप्रामाण्यग्राहकानुमानादीनामप्यप्रामाण्ये स्वप्रमाणीभूता बाधि-
ता च श्रुतिम् उत्पादितज्ञानामपि प्रामाण्यस शयाहित स्वायसशय कथ
नाषायलस्तनवत् विफलोक्त्यादिति दिक् ॥ १४ ॥

कृतश्चेतदन्याय्यम् ?—

वस्तुसाम्ये चित्तभेदानयोर्विभक्त पन्था ॥ १५ ॥

बहुचित्तालम्बनीभूतमेक वस्तु साधारणम् । तत्खलु नेकचित्तपरि-
कल्पित नाप्यनेकचित्तपरिकल्पितम् किं तु स्वप्रतिष्ठम् । कथम् ? वस्तु-
साम्ये चित्ताभेदात् । धर्मापेक्ष चित्तस्य वस्तुसाम्येऽपि सुखज्ञानं भवत्य
धर्मापेक्ष तत एव दुःखज्ञानमविद्यापेक्ष सम्यग्दर्शनापेक्ष तत एव सूढ
ज्ञान तत एव माध्यस्थ्यज्ञानमिति । कस्य तच्चित्तेन परिकल्पितम् ?
न चान्यचित्तपरिकल्पितेनार्थनान्यस्य चित्तोपरागो युक्त । तस्मा
द्वस्तुज्ञानयोर्ग्राह्यग्रहणभेदभिन्नयोर्विभक्त पन्था । नानयो सकर
गन्धोऽप्यस्तीति ।

साध्यपक्षे पुनवस्तु त्रिगुण चल च गुणवृत्तमिति धर्मादिनिमित्तापेक्ष
चित्तौरभिसादध्यते, निमित्तानुरूपस्य च प्रत्ययस्योत्पद्यमानस्य तेन
तेनात्मना हेतुर्भवति ॥ १५ ॥

तत्त्ववैशारदी

तदेवमुत्पन्न भाष्यकृद्भिः शानातिरिक्तस्थापने युक्तिमुक्त्वा सौत्रं युक्ति
भवतारयति—कृतश्चेतदिति । वस्तुसाम्ये चित्ताभेदाद्योर्विभक्त
पन्था ।

यन्मानास्त्वे यस्यैकत्वं तत्ततोऽत्यन्त मिद्यते । यथा चैत्रस्य ज्ञानमेक भिन्नेभ्यो
देवदत्ताविष्णुमिश्रप्रत्ययभ्यो मिद्यते । ज्ञानानानात्वेऽपि चाथो न मिद्यत इति
भवति विज्ञानेभ्योऽप्य । अमेदश्चाथस्य ज्ञानमेदेऽपि प्रयातया परस्परप्रति-
सधानादवधीयते । अस्ति हि रक्तद्विष्टविमूढमध्यस्थानामेकस्या योषिति
प्रतीयमानाया प्रतिसधाना या त्वया दृश्यते सैव मयापीति । तस्माद्वस्तुसाम्ये
चित्तमेदाज्ज्ञानमेदाद्योर्विभक्त पन्था स्वरूपमेदोपाय । सुखज्ञानं
कान्ताया कान्तस्य सपत्नीना दुःखज्ञानम् । चैत्रस्य तु तामविन्दतो मूढज्ञानं
विषाद । स्यादेतत्—य एकस्य चित्तेन परिकल्पित कामिनीलक्षणोऽर्थस्ते-
नैवा येषामपि चित्तमुपरज्यत इति साधारणमुपपद्यत इत्यत आह—न चान्येति ।
तथा सत्यैकस्मिन्नीलज्ञानवति सव एव नीलज्ञानवन्त स्युरिति ।

नन्वधर्मादिनामप्येकोऽर्थः कथं सुखादिमेवभिन्नविज्ञानहेतु, न
ह्यविलक्षणत्कारणात्कार्यभेदो युक्त इत्यत आह—साध्यपक्षे इति ।
एकस्यैव बाह्यस्य वस्तुनस्त्वे गुणपरिणामस्य त्रैः रूप्यमुपपन्नम् । एवमपि
सर्वेषामविशेषेण सुखदुःखमोहात्मक विज्ञानं स्यादित्यत आह—धर्मादिनि

मिच्छापेक्षमिति । रज सहित सत्त्व घर्मापेक्ष सुखज्ञान जनयति । सत्त्वमेव तु विगलितरजस्क विद्यापेक्ष माध्यस्थ्यज्ञानमिति । ते च घर्मादयो न सर्वे सवत्र पुरुषे सन्ति, किं तु कश्चित्कचिदित्युपपन्ना व्यवस्येति ॥ १५ ॥

योगवाचिकम्

विज्ञानवादे दूषणान्तरपरतयोत्तरसूत्रमवतारयति—कुतश्चेति । च शब्दो हेत्व तरे, कुतोऽपीत्यर्थ ।

वस्तुसाम्ये चित्तभेदात्तयोर्विभक्त पन्था । एकस्मिन्नेव विषये चिदान्तरवियोग चिदान्तरालम्बनदशानात्तयोश्चित्ताययोर्विभक्त पृथगेव पश्चात् स्वरूपभेदोन्नयनवत्तम, विरुद्धधर्मद्वयरूपमेकानेकत्वरूपमित्यथ । क्षणिक विज्ञानमेव परेषां चित्तमित्यत चित्ताद्भेदेनैव विज्ञानभेदोऽप्युच्यते सिद्ध इति भावः ।

तत्रादौ भाष्यकारोऽनुभवबलाद् हेतु साधयति बहुचित्तालम्बनीभूतमेक वस्तु साधारणमिति । प्रत्यभिज्ञासिद्धमिति शेषः । सौत्रेऽनुमाने तद्वत्तदौ दर्शयति—तत्सखल्वित्यादिना—प्रतिष्ठमित्यथ तेन । नैकेति । नैकमात्रायपुरुषचित्तात्मक तथा नानेकपुरुषचित्तात्मकम् अपि तु स्वप्रतिष्ठ चित्तातिरेकेणैव स्वातन्त्र्येणैव स्थितमित्यथ । सिद्धहेतु योजयितुं पृच्छति—कथमिति । उत्तरम्—वस्त्विति । आदावेकपुरुषचित्तात्मकल्पितत्वानुपपात्तमुक्तहेतुना प्रतिपादयति—घर्मापेक्षमिति । पुरुषभेदेनैकस्मिन्नेव योषिद्वस्तुनि घर्मानमिच्छासुखज्ञान दुःखवती स्थाकारवृत्तिरित्येवमादिरूपैश्चरामेदाऽस्ति । अतः कस्य पुरुषस्य चित्तो न तत्कल्पित स्यात् ? न कस्यापीत्यथ । न वेव भवत्वनैकपुरुषचित्तापरिकल्पितमिति द्वितीयं पक्षः ? तत्राह—न चान्येति । नाप्यन्यपुरुषचित्तात्मकेन वस्तुनाऽप्यस्य चित्ता उपरागं सम्भवति, परस्वप्नस्य परेणाज्ञानादित्यथ । तर्कं प्रदर्श्य सूत्रार्थं व्याचष्टे—तस्मादिति । ग्राह्यग्रहणयोर्भेदेन वैधर्म्येण भिन्नयोरित्यर्थः ।

ननु चित्तातारक्ताथवादिनाम् अथस्य स्थिरत्वानिर तरमेव कथं ज्ञानं भवति, कथं वा एक एवायं स्वप्नादिभेदमि नासु वृत्तिषु हेतु स्यात् न ह्यविलक्षणत्वात् कायभेदो घटत इत्याशङ्क्यानाह साख्यपक्ष इति । साख्यानुसारि भूते सुखदुःखमोहात्क भवति वस्तु चित्तं चलस्वभावमतो घर्मादिनिमित्तवशात् सुखाद्यथमेव चित्तैवस्तु सवध्यत इति न सवदा ज्ञानम् । तथा घर्मादिनिमित्तानुरूप सुखाद्यात्मकप्रत्यय प्रति सुखाद्यात्मकत्वेनैव वस्तुहेतुभवतीति कारणात्ताऽवच्छेदकभेदान्न द्वितीयोऽपि दोष इत्यथ ॥ १५ ॥

केचिदाहु — ज्ञानसहभूरेवार्थो भोग्यत्वात्सुखादिवर्दिति । त एतया द्वारा साधारणत्वं बाधमाना पूर्वोत्तरक्षणेषु वस्तुरूपमेवापह्नवते—

न चैकचित्ततन्त्र वस्तु तदप्रमाणक तदा किं

स्यात् ॥ १६ ॥

एकचित्तन्त्र चेद्वस्तु स्यात्तदा चित्ते व्यग्रं निरुद्धे वाऽऽस्वरूपमेव तेनापरामृष्टमन्यस्याविषयीभूतमप्रमाणकमगृहीतमस्वभावक केनचित्तदानीं किं तत्स्यात् 'सबध्यमानं च पुनश्चित्तेन कुत उत्पद्यते ? ये चास्यानुपस्थिता भागास्ते चास्य न स्युरेव नास्ति पृष्ठमिल्युदरमपि न गृह्येत । तस्मात्स्वतंत्रोऽथ सवपुरुषसाधारण स्वतन्त्राणि च चित्तानि प्रतिपुरुष प्रवतन्ते । तयोः सबन्वाद्गुणलब्धिं पुरुषस्य भोग इति ॥१६॥

तत्त्ववैशारदी

अत्र केचिदाहु प्रावाङ्मुखा — ज्ञानसहभूरेवार्थो भोग्यत्वात्सुखादिवर्दिति । एतदुक्तं भवति—भवत्वर्थो ज्ञानाद्बन्धतिरिक्तस्तथाप्यसौ जडत्वान्न ज्ञानमन्तरेण शक्य प्रतिपत्तुम् । ज्ञानेन तु भासनीय । तथा च ज्ञानसमय एवास्ति नान्यदा, प्रमाणाभावादिति । तदेतदुत्सृज्य तावद् दूषयति भाष्यकार — त एतया द्वारेति । वस्तु खलु सवचित्तसाधारणमनेकक्षणपरम्परोग्यमान परिणामात्मकमनुभयते लौकिकपरीक्षकैः । तच्च द्विज्ञानेन सह भवेन्न नमेवविषयमेव चेदिदमशस्योपरि कोऽयमनुरोधो येन सोऽपि नापह्नूयेत्यर्थः ।

आ वा भूदिदमशस्यापह्नवो ज्ञानसहभूरेवास्त्वर्थः ? तत्राप्याह — न चैकचित्ततन्त्र वस्तु तदप्रमाणक तदा किं स्यात् ।

यद्दि घटग्राहि चित्तं तद्यदा पटद्रव्यव्यग्रतया न घटे वर्तते, यद्वा विवेकविषयमासीन्नदैव च निरोध समापद्यते तदा घटज्ञानस्य विवेकज्ञानस्य वाऽभावाद्धिवेको वा घटो वा ज्ञानमेदमात्रजीवनस्तनाशान्नाद्य एव स्यादित्याह— एकचित्तेति ।

किं तत्स्यान्न स्यादित्यर्थः । सम्बध्यमानं च चित्तेन तद्वस्तु विवेको वा घटो वा कुत उत्पद्येत । नियतकारणान्वयव्यतिरेकानुविधाधिभावानि हि कर्माणि न स्वकारणमतिवर्त्य कारणातराद्भवितुमीशते । मा भूत् ? अकारणत्वे तेषां क्रादाचिकत्व-याघातः । न च तज्ज्ञानकारणत्वमेव तत्कारणत्वमिति युक्तम्, आशामोदकस्योपार्जितमोदकस्य चापयुज्यमानस्य रसवीर्यविपाकादिसाम्यप्रसङ्गात् । तस्मात्साधूक्तं सबध्यमानं च पुनश्चित्तेनेति ।

१ यद्यपि वाचस्पतिमते नतत्सूत्रं तथापि वार्तिकानुरोधेन स्थापितम् ।

अपि च यो योऽर्वाङ्गभाग स सर्वो मध्यपरभागव्याप्त, ज्ञानाधीने सद्भावे
त्वस्यानुभूयमानत्वान्मध्यपरभागौ न स्त इति व्यापकाभावादर्वाङ्गभागेऽपि
न स्यादित्यथोभावात्कुतो ज्ञानसहभूरर्थ इत्याह—ये चास्येति । अनुपस्थितः
अज्ञाता । उपसहरति—तस्मादिति । सुगम शेषम् ॥ १६ ॥

योगवार्त्तिकम्

बौद्धवादान्तरनिरासकसूत्रान्तरमवतारयितु तन्मतश्रुपन्यस्यति—के-
चिदाहुरिति । केचिदाहु—अस्तु ज्ञानाद्भिन्नोऽर्थ, तथाऽपि ज्ञान
समकालीन एव सोऽस्तु, अन्यथा प्रमाणाभावात् । प्रयोगश्चायम्—
ज्ञानसहभूरेवार्यो भोग्यत्वात् सुखादिवदिति । असुखदृष्टान्तस्तन्मतेनैव,
अस्मन्मते सुखस्यापि विषये स्थिरत्वात् । रागद्वेषादिश्लोभयसिद्धौ दृष्टान्त इति ।
अर्थस्य ज्ञानसहभावित्वेन यत् सिध्यति तदाह—त एतयेति । ते एतेनानुमा-
नेन विषयस्य पुरुषान्तरसाधारण्य बाधमाना ज्ञानपूर्वोत्तरक्षयेषु विषयमप
लपन्तीत्यर्थ । ततश्चाननुभूयमानतया न मोक्षसिद्धिरिति भावः ।

तत्र प्रत्युत्तर सूत्रमिदम्—

न चैकचित्ततन्त्र वस्तु तत्प्रमाणक तदा किं स्यात् । वृत्त्याख्यज्ञाना
तिरिक्ते तेषां चित्त नास्तीति ज्ञानमेवात्र चित्तम् तच्च तन्नियतम् । तथा च
नापि वस्तु एकज्ञाननियतमिति प्रतिज्ञा । तत्र हेतु—तदित्यादि । तदा
तर्हि तच्चित्तप्रमाणाक' वस्तु किं स्यात् चित्तापाये कुत्र विलीयेत ? न कुत्रा
पीत्यतो वस्तु स्थिरमिति शेष । अयं भाव—यदि चित्तस्य कारणे विलीयत
इत्युच्यते तदा घग्दिरूपार्यानां लाषवाच्चित्ताभेदापत्त्या विज्ञानवादिमत
एव प्रवेश, तच्च दूषितम् । यदि च गृदादिषुच्येत तदा विनाशकारणाका
ङ्क्षार्यां परिपृष्टस्य मुद्गरपातादेरेव नाशकारणत्वेन चित्तनाशसमकाल घटा-
दिवस्तुनाशानुपपत्तिरिति ।

हेतुपदस्येवमेवार्थं भाष्याकर आह—एकेति । एकचित्तनिवत चेद्वस्तु
स्यात्तदा तच्चित्ते विषयान्तरसञ्चारिणि निरुद्धे वा सति अस्वरूपमेव तद्वस्तु,
अतस्तदानीं तर्कि स्यात् ? शेषमस्वरूपत्वे हेतु । तत्प्रमाणाकमित्यस्य विवरण
केनचिदगुद्गतस्वभावकमिति । स्वयमधिक पूरयति—सम्बद्धयमान
चेति । चित्तेन समकालभावित्वात्कुत उत्पद्येत ? न कुतोऽपीत्यर्थ । पूर्ववदय
भाव—यदि चित्तस्य कारणादेवोत्पत्तिरुच्यते तदा चित्ताभेद एव स्यात् ।
यदि च बाह्यकारणात्, मेदाच्चित्तव्यभिचार्यपि स्यात् स्वतन्त्रकारणेनोत्पाद
नात् परिदृष्टानां दण्डचक्रादीनामेव कारणाचित्त्वेन चित्तव्यभिचारसिद्धि

१ अत्र सूत्रभाष्ययो पाठो वार्त्तिकमते भिन्न एव प्रतीयते ।

४३१ तत्त्ववैशारदी-योगवास्तिकविभूषितव्यासभाष्यसमेतम् [पा ४ सू १६ १७

क्षेति । वाचकान्तरमाह--ये चास्येति । अस्याथस्य गृह्यमाणस्वात्मीयमानाये च पृष्ठाद्यशास्तेऽप्यप्रामाणिकत्वादसन्तः स्यु एव च पृष्ठप्रभावाद्गुदरप्रतीयमानमपि न गृह्येत, सत्यतयेति शेष । उदरस्य पृष्ठादिव्याप्तया पृष्ठाद्यभावेनोदराभावसिद्धेरिति भाव । परमतमपाकृत्व स्वमनसुपपन्नयोगोत्पत्तिरिति—तस्मादिति । उभयत्र स्वतन्त्रशब्दोऽन्यो यनैरपेक्ष्यबोधनस्य । भोग इति । वियोगान्धानुपलब्धिर्भौद्ध इति शेष ॥ १६ ॥

तदुपरागापेक्षित्वाच्चित्तस्य वस्तु ज्ञाताज्ञातम् ॥ १७ ॥

अयस्कान्तमणिकल्पा विषया अय सघर्मक चित्ताभिसवध्वोपरञ्जयन्ति, येन च विषयेणोपरक्त चित्त स विषयो ज्ञातस्ततोऽय पुनरज्ञात । वस्तुनो ज्ञाताज्ञातस्वरूपत्वात्परिणामि चित्तम् ॥ १७ ॥

तत्त्ववैशारदी

स्यादेतत्—अथश्चेत्त्वतन्त्र, स च जडस्वभाव इति न कदाचित्प्रकाशेत । प्रकाशने वा जडत्वमप्यस्यापगतमिति भावोऽप्यपगच्छेत् । न जादुस्वभावमपहाय भावो वर्तितुमर्हति । न चेन्द्रियाद्यापेयो जडस्वभावस्याथस्य घम प्रकाश इति साम्प्रतम् । अर्थघर्मत्वे नीलत्वादिवत्सवपुद्गलधारण इत्येक शास्त्रागम इति सर्व एव विद्वास प्रसज्येरन्न जाल्म, कश्चिदस्ति । न चातीतानागतयोर्घर्म प्रत्युत्पन्नो युक्त । तस्मात्स्वतन्त्रोऽर्थ उपलम्भविषय इति मनोरथमात्रमेतदित्यत आह—तदुपरागापेक्षित्वाच्चित्तस्य वस्तु ज्ञाताज्ञातम् ।

जडस्वभावोऽप्यर्थ इन्द्रियप्रणालिकया चित्तमुपरञ्जयति । तदेवभूतचिनादर्पणमुपसक्रान्तप्रतिबिम्बा चित्तिशक्तिश्चित्तमधोपरवर्ततेत्यमानाथमनु भवति, न त्वर्थे किञ्चिद्व्याकृत्यादिकमाघत्ते । नाप्यसबद्धा चित्तेन, तत्प्रतिबिम्बसक्रान्तेकतत्त्वादिति । यद्यपि च सर्वगतत्वाच्चित्तस्य चेन्द्रियस्य चाहङ्कारिकस्य विषयेणास्ति सबन्वस्तथापि यत्र शरीरे वृत्तिमच्चित्त तेन सह सबन्धो विषयाणामित्ययस्कान्तमणिकल्पा इत्युक्तम् । अय सघर्मक चित्तिमिति । इन्द्रियप्रणालिकयाभिसवन्धोपरयञ्जयन्ति । अत एव चित्त परिणामीत्याह—वस्तुन इति ॥ १७ ॥

भोगवास्तिकम्

चित्ततदर्थयोर्विवेकप्रकारो दर्शित । इदानीं ज्ञाताज्ञातविषयत्वसदाज्ञातविषयत्वान्या चित्तात्मनोर्विवेकप्रकारमाह सूनाभ्याम् । अस्यैव च भौद्धेयज्ञानविषयस्य विवेकस्योपोद्घातसगत्या कार्यकारणयोश्चित्तार्थयोश्च विवेक

पूर्वं दर्शितं । यावद्धि कार्यभिनः कारणं न सिद्ध्यति न तावद् वृत्तिकारणं तया चित्तं स्थिरं सिद्ध्यति येन ज्ञाताज्ञातविषयत्वं चित्तस्य स्यात् । यावद्वा चित्ताथयोर्भेदोऽपि न सिद्ध्यति न तावदपि चित्तस्य ज्ञाताज्ञातविषयत्वं सिद्ध्यति । ततः कुतो ज्ञाताज्ञातविषयत्वसदाज्ञातविषयत्वाभ्यां चित्तात्मनोर्विवेक इति भावः ।

तदुपरागापेक्षित्वाच्चित्तास्य वस्तु ज्ञाताज्ञातम् । चित्तस्य कालभेदेन ज्ञातमज्ञातं च वस्तु भवति । कुत ? अर्थाकारतारूपोपरागासापेक्षत्वात् अथजान इति शेषः । अतः ज्ञाताज्ञातविषयतया चित्तं परिणाम्यपीति भावः । न तथाकारताऽतिरिक्तं किं बुद्धेर्ज्ञानमस्ति यत्र तस्या अपन्नोच्यत इति चेत् ? न, भूतप्रकाशवत्सत्त्वस्यापि कश्चन प्रकाशोऽस्ति सुषुप्त्यादिव्यावृत्तोऽनुभवसिद्धः, तस्यैवा याकारावच्छिन्नस्य बुद्धिधमज्ञानत्वादिति ।

उपरागकारणप्रदशनपूर्वकं सूत्रं याचष्टे— अयस्कान्तेति । अयस्कान्तं मणिवदक्रिया एव विषया, अयोवत् क्रियाशीलं चित्तं स्वमहिम्नाऽऽकृष्य स्वस्मिन् सयोज्य तदुपरञ्जयन्ति स्वाकारैराकारयन्तीति लाक्षारस इव वक्ष्यम् । अतो येन विषयेणोपरङ्गं तच्चित्तं स विषयस्तस्य ज्ञात इत्यथ, इतरे चान्ज्ञाता इत्यथ । यद्यपि चित्तस्य जडत्वान्न ज्ञानं चैतं यस्यैव ज्ञानत्वात्, तस्य च पौषं पश्येत्, उभयत्र ज्ञानकल्पने गौरवात्, सत्त्वस्थं प्रकाशरूपता च प्रलिखितं ग्रहणक्षममैतल्यमानं तथाऽपि तत्तायोवद्वयवहारतो बुद्धिसत्त्वप्रकाशोऽपि ज्ञानशब्देनोक्तं । सूत्रतात्पर्यविषयं पुरुषाद्वैधम्यान्तरं हेयतया विवक्तस्य च दशयति—वस्तुत इति । अतो ज्ञाताज्ञातवस्तुकत्वा यथाऽनुपपत्त्या चित्तस्योपरागख्यपरिणामं सिद्धं इत्यर्थं ॥ १७ ॥

यस्य तु तदेव चित्तं विषयस्तस्य—

सदा ज्ञाताश्चित्तवृत्तयस्तत्प्रभो पुरुषस्यापरिणामित्वात् ॥ १८ ॥

यदि चित्तवत्प्रभुरपि पुरुषं परिणमेत ततस्तद्विषयाश्चित्तवृत्तयः शब्दादिविषयवज्ज्ञाता स्युः । सदाज्ञातत्वं तु मनसस्तत्प्रभो पुरुषस्यापरिणामित्वमनुमापयति ॥ १८ ॥

तत्त्ववैशारदी

तदेव चित्तव्यतिरेकिणमर्थमवस्थाप्य तेभ्यः परिणतिधर्मकेभ्यो व्यतिरिक्तं मात्मानमादशयिद्वा तद्वैधम्यमपरिणामित्वमस्य बहु पुरयित्वा सूत्रं पठति— यस्य तुदेव चित्तं विषयस्तस्य—सदा ज्ञाताश्चित्तवृत्तयस्तत्प्रभो पुरुषस्यापरिणामित्वात् । चित्तमूढविचिन्तैकप्रतापस्थितं चित्तमा निरोधत्वात्

बन्दा पुरुषेणानुभूयते वृत्तामत् । त कस्य हेतो ? यत् पुरुषोऽपरिणामी । परिणामित्वे चित्तावत् पुरुषोऽपि ज्ञाताज्ञातविषयो भवेत् । ज्ञातव्य एव षडम् । तस्मादपरिणामी । ततश्च परिणामिभ्याऽतिरिच्यत इति ।

तदेतद्वाह—यदि चित्तवदिति । सदा ज्ञातत्वं तु मनसः सवृत्तिकस्य तस्य य प्रसु स्वामी भोक्तेति यावत् । तस्य प्रभो पुरुषस्यापरिणामित्व-
मनुमापयति । तथा चापरिणामिनस्तस्य पुरुषस्य न परिणामिनश्चित्ताद्भेद इति भाव ॥ १८ ॥

योगवार्तिकम्

षटादीनामपि साक्षात्पुरुषविषयत्वे पुरुषस्यापि ज्ञाताज्ञातविषयत्व-
स्यादित्याशयं पूरयित्वाचारसूत्रमुत्थापयति—यस्य त्विति ।

सदा ज्ञाताश्चित्तवृत्तयस्तत्प्रभो पुरुषस्यापरिणामात् । यस्य तु तदेव विषयोपरकमेव चित्तं विषयो नान्यत् अतस्तस्य तत्प्रभाश्चित्तसाक्षिण्यं पुरुषस्य विषयाश्चित्तवृत्तयः सदा ज्ञाताः, पुरुषस्यापरिणामादित्यथा । परिणामित्वे हि कदाचित्पुरुषस्यानध्यापत्त्या विद्यमानाऽपि चित्तवृत्तिर्ज्ञायेत, तथा च तस्यापि ज्ञाताज्ञाताभयरूपत्वे अहं सुखी न वा, दुःखी न वेच्छामि न वेत्यादिसंशयः स्याद् । एतादृशश्च संशयो न दृश्यते । अतो वृत्तरज्ञातसत्ता नास्ति, ततश्च पुरुषोऽपरिणामीत्यायातम् । ननु पुरुषस्यापरिणामित्वस्य व्यवस्थापने किमिति सांख्ययोगयोरग्रह इति चेत् ? शृणु—यदि हि पुरुषस्य ज्ञानादिलक्ष्यं षडम् कश्चन मोक्षे नश्येत् तदा व्ययदोषेण दारिद्र्यवन् माक्षो न परमपुरुषार्थः स्यादिति । अस्मिन् सूत्रे बुद्धिवृत्तिरेव पुरुषस्य विषय इति लक्ष्यम् । अत एव—

पुरुषो विषयो नित्य सत्त्वं च विषय स्मृत

इत्यनुगीताया नित्यमित्यनेन सत्त्वाख्याया बुद्धिवृत्तेरेव पुरुषविषयत्वमुक्तम् ।

सूत्रतात्पर्यविषयं चित्ताद्वैधर्म्यं भाष्यकार आह—यदीति । भाष्यं सुगमम् । ननु यदि चित्तमेव पुरुषस्य विषयस्तर्हि शब्दादिप्रकाशं कथं स्यात्, चित्तस्याचेतत्वेन विषयतामात्रेण प्रकाशासम्भवादिति चेत् ? न, चित्तारूढतयैव शब्दादीनां पुरुषे भावादिति । ननु सर्वसम्बद्धत्वाविशेषेऽपि चित्तमेव पुरुषस्य विषयो नान्य इत्यत्र का युक्तिरिति चेत् ? शृणु—अर्थाकारतैव विषयविषयिभावो न तु सयोगमात्रम्, अतीन्द्रियेषु सयोगसत्त्वेऽपि चित्तविषयत्वामावात् । सा चार्थाकारता प्रतिबिम्बरूपैव पुरुषे स्वीकार्या, स्वतोऽपरिमाश्चित्तस्य साधितत्वाद् । अतः पुरुषे प्रतिबिम्बसमप्रत्यक्षसामर्थ्यं वृत्तिमत्त्वं चित्तस्यैव फलबलात् कल्प्यते यथा जलादौ प्रतिबिम्बनसामर्थ्यं रूपवत्स्थूलद्र-

व्यस्यैवेति । तदेताभ्या सूत्राभ्यां चित्तविषयतया चित्तातिरिक्तो मोक्षभागी पुरुष प्रतिपादित, आभ्यां च सूत्राभ्यामज्ञानमिच्छाऽऽदिविकारजात च चित्तनिष्ठमेव न तु पुरुषनिष्ठमित्यवगन्त यम् । ननु पुरुषस्य सदाज्ञातविषय यत्वेन ज्ञानपरिणामो माऽस्तु, इच्छासुखादिपरिणामे तु किं बाधकमिति चेत् ? श्रुणु—पुरुषस्य सदाज्ञातविषयत्वे सिद्धे लाघवाच्चित्तप्रकाशस्वरूपमे कैकमेवात्पद्रव्य सिध्यति, ततश्चाज्ञानस्य चित्तघमतयाऽज्ञानकार्यं वर्मादिक तःकार्यं चेच्छासुखादिकमपि चित्तास्यैव, समानाधिकरण्यप्रत्यासत्तौ लाघवा दिति भाव ॥ १८ ॥

स्यादाशङ्का चित्तमेव स्वाभासं विषयाभासं च भविष्यत्यग्निवत्-
न तत्स्वाभासं दृश्यत्वात् ॥ १९ ॥

यथेतराणीन्द्रियाणि शब्दादयश्च दृश्यत्वान्न स्वाभासानि तथा मनोऽपि प्रत्येतव्यम् ।

न चाग्निरत्र दृष्टान्त । न ह्यग्निरात्मस्वरूपमप्रकाशप्रकाशयति । प्रकाशश्चायं प्रकाश्यप्रकाशकसयोगे दृष्ट । न च स्वरूपमात्रेऽस्ति सयोग । किञ्च स्वाभासं चित्तमित्यग्राह्यमेव कस्यचिदिति शब्दाय । तद्यथा—स्वात्मप्रतिष्ठमाकाशं न परप्रतिष्ठमित्यथ । स्वबुद्धिप्रचारप्रतिस वेदनात्सत्त्वानां प्रवृत्तिर्दृश्यते—ऋद्धोहं भीतोऽहममुत्र मे रागोऽमुत्र मे क्रोध इति । एतत्स्वबुद्धेरग्रहणे न युक्तमिति ॥ १९ ॥

तत्त्ववैशारदी

अत्र वैनाशिकमुत्थापयति—स्यादाशङ्कति । अयमथ—स्यादेतदेव यदि चित्तमात्मनो विषय स्यात् । न त्वेतदस्ति, अपि तु स्वप्रकाशमेतद्विषया भासं पूर्वचित्तं प्रतीत्य समुत्पन्नम् । तत्कुत पुरुषस्य सदाज्ञातविषयत्वम् ? कुतस्तरा वाऽपरिणामितया परिणामिनश्चित्ताद्भेद इति ? न तत्स्वाभासा दृश्यत्वात् । भवेदेतदेव यदि स्वसवेदनं चित्तं स्यात् । न त्वेतदस्ति । तद्धि परिणामितया नीलादिवदनुभवव्याप्यम् । यच्चानुभवव्याप्यं न तत्स्वाभासा भवितुमर्हति स्वात्मनि वृत्तिविरोधत् । न हि तदेव क्रिया च कर्म च कारकं च । न हि पाकं पच्यते, छिदा वा छिद्यते । पुरुषत्वपरिणामी नानुभव कर्मेति नास्मिन्स्वयंप्रकाशता न युज्यते । अपराधीनप्रकाशतो ह्यस्य स्वयंप्रकाशता, नानुभवकर्मतः । तस्माद् दृश्यत्वाद्दर्शनकमं चित्तं न स्वाभासम् । आत्मप्रकाशप्रतिबिम्बतस्यैव चित्तस्य तद्बुद्धिविषया प्रकाशान्त इति भावः ।

ननु दृश्योऽग्नि स्वप्नप्रकाशश्च, न हि यथा घटादयोऽग्निना व्यज्यन्त एवमग्निरग्न्यन्तरेणेत्यत आह—न चाग्निरत्रेति । कस्मात् ? न हीति । मा नामाग्निरग्न्यन्तरात्प्रकाशिष्ट विज्ञानात्तु प्रकाशत इति न स्वयं प्रकाशत इति न व्यभिचार इत्यर्थः । प्रकाशश्चायमिति । अयमिति पुरुषस्वभावात्प्रकाशाद्भववञ्छिनत्ति । क्रियारूपं प्रकाश इति यावत् । एतदुक्तं भवति— वा या क्रिया सा सा सर्वा कर्तृकरणकर्मसम्बन्धेन दृष्टा । यथा पाको दृष्टश्चैवाग्निगतयद्बुलसम्बन्धेन । तथा प्रकाशोऽपि क्रियेति तथापि तथा भवितव्यम् । सम्बन्धश्च भेदाश्रयो नाभेदे सम्भवतीत्यर्थः । किं च स्वाभास चित्तमित्यं ग्राह्यमेव कस्यचिदिति शब्दार्थः । स्यादेतत्—मा भूद् ब्राह्म चित्तम्, न हि ग्रहणस्याकारणस्याव्यापकस्य च निवृत्तौ चित्तनिवृत्तिरित्यत आह—स्व बुद्धीति । बुद्धिश्चित्तम्, प्रचारा व्यापाराः, सत्त्वा प्राणिनः, चित्तस्य वृत्तिभेदा क्रोधलोभादयः स्वाश्रयेण चित्तेन स्वविषयेण च सह प्रत्यात्ममनुभूयमानाश्चित्तस्याप्राहता विषटयन्तीत्यर्थः । स्वबुद्धिप्रचारप्रतिस्वेदनमेव विशदयति—
क्रुद्धोऽहमिति ॥ १९ ॥

योगवार्तिकम्

चित्तस्यैव स्वप्राहकतया सदाज्ञातविषयकत्वं चित्तभोक्तुरसिद्धमित्याशङ्कान्निरासकं सूत्रात्तरमवतारयति—स्यादाशङ्कति । वैनाशिकानां चित्तत्वभादिनामिति शेषः । चित्तमेव स्वस्य विषयस्य च प्रकाशकमग्निवद्भवविष्यति, कृतमपरिणामिनाऽन्येनेत्याशङ्का वैनाशिकानां स्यादित्यर्थः । अनाग्निचित्तयो साधारण्यं प्रकाशकत्वम् अखण्डोपाधिं प्रकाश इति व्यवहारहेतुं स्वाभासतारूपसाध्ये प्रवेशनीयं, तेनाग्निचेतनयोरैकरूपप्रकाशाभावेऽपि न क्षतिः । तथा च श्रुतिस्मृत्योरप्यात्मनि नाग्न्यादित्वादिदृष्टान्तानुपपत्तिरिति । तामिमामाशङ्कां सूत्रेण परिहरति—

न तत्स्वाभास दृश्यत्वात् ।

व्याचष्टे—यथेतराणीति । अन्तं करणस्यैक्याच्चित्तमेव मन इत्युक्तवान् । अत्रायं प्रयोगः—चित्तं न स्वाभास स्वगोचरवृत्त्यभावकाले न स्वप्रकाश्यं दृश्यत्वात् इन्द्रियशब्दादिवदिति । तथा च स्वगोचरवृत्त्यभावकाले चित्तमानार्थं पुरुषसिद्धयतीति भावः । वृत्तिमानार्थं नियमेन वृत्तिकल्पने चानवस्था सूत्रकार एव वक्ष्यति । स्वप्रकाश्यत्वं च पुरुषे प्रसिद्धम् । पुरुषस्य स्वज्ञेयतायां प्राणुक्तत्वेन व्यभिचारस्यादत्त साध्ये काल इत्यन्तम् । अग्न्यादौ च स्वभासत्वमेव नास्तीति वक्ष्यति । अतो न तत्रापि व्यभिचारः । दृष्टान्ते च सर्वदेव स्वप्रकाश्यत्वाभावोऽस्तीति । अत्र च कर्मकर्तृविरोधो विपन्नः

कर्मकत्तर्कं, कर्मकत्तु विरोधे च स्वस्मिन्-स्वसमोगानुपपत्तिस्तेर्क । तथा च कञ्चयति-प्रकाशश्चायं प्रकाश्यप्रकाशकसयोगे इति । दृष्टो न स्वरूपेति सयोग इति । तथा परसमवेतक्रियाफलभागित्वरूपकर्मत्वं न क्रियाऽऽश्रये कर्त्तरि समवतीति । आधुनिकवेदान्तिभ्रुवास्तु चित्तादिकं न द्रष्टुं दृश्यत्वादित्येव प्रयुज्यते । पुरुषस्तु कर्मकत्वं विरोधाद् दृश्य एव न भवति । पुरुषगोचरस्तु व्यवहार पुरुषस्यैव पुरुषस्य भवति, प्रकाशगोचरव्यवहारे प्रकाशान्तरानपेक्षादशनादित्याहुः । तन्न-चित्तवृत्तावप्येव परैर्दृश्यत्वस्य सुवचतया चित्सारिक्तपुरुष सिद्ध्यनुपपत्तेः, बुद्धिगोचरव्यवहारस्वापि स्वरूपसत्त्या वृत्त्यैव बहू शक्यत्वात् । प्रकाशगोचरव्यवहारभात्रे प्रकाशानपेक्षेत्येव हि दृष्टम्, तत्र चित्तं वा पुरुषो वेति न कश्चन विरोधः । अपि च स्वप्रकाश निरञ्जनमित्यादिभ्रुतिस्मृत्युक्तं स्वप्रकाशत्वमप्यदृश्यत्वे सति पुरुषस्य यथाश्रुतं नापपत्तेः, बौद्धिकप्रत्यक्षात् । किं च पुरुषनिष्ठफलाञ्जनकत्वेनात्मतत्त्वाकारा चित्तबुद्धिः अभावेन न स्वादिस्वादिदोषप्रसक्तिरिति । कर्मकत्तु विरोधस्तु पुरुषस्य शेषत्वेऽपि नास्ति, चेतनप्रतिबिम्बतनुद्विबृत्तित्व्याप्यत्वरूपस्यैव शेषत्वस्य परादिबदेव बुद्धिवृत्त्यारूढरूपो दृश्यो दृष्यारूढमुखवत्, केवलस्य द्रष्टेति प्रकारमेवात्कथं कर्मकत्तु विरोध इति दिक् । कर्मकत्तु विरोधस्तु बौद्धमत एव भवति, चित्सारिक्तद्रष्टृनभ्युपगमेन करणान्तरानभ्युपगमेन च द्रष्टारसाक्षादेव स्वप्रतिबिम्बादेशेनुपपत्तिरिति ।

चित्तस्य स्वाभासत्वेऽग्निवदिति परोक्तदृष्टान्तस्यासिद्धिमाह—न चाग्नि-रत्रेति । अत्र स्वाभासत्वे । न ह्यग्निरिति । यचाग्निं पूर्वं तमसा पिहितपश्चादात्मानं प्रकाशयतीति क्वचिद् दृष्टं स्वात्तदाऽग्ने स्वप्रकाश्यत्वपुरुषस्येव सिद्धयत्, तदेव तु नास्तीत्यथ । ननु पुरुषोऽपि प्रकाशस्वरूप एव सर्वदा, तमस्तु बुद्धिवृत्तेरेव प्रतिबन्धकमिति चेत् ? सत्यम्—तथाऽपि बुद्धिवृत्त्या स्वकरणाभावाकाले स्वात्मानमविषयीकृत्य करणकाले विषयीकरोतीत्यय-मग्निर्नतो विरोधोऽस्त्येवात् प्रकाशस्वरूपताऽऽदिसाम्येऽपि पुरुष स्वप्रका-श्ये नग्निरिति । न केवलं प्रमाणाभावादिबान्धेः स्वप्रकाश्यत्वाभावोऽपि तु प्रकाश्यत्वव्यवहारकारणाभावाद्भीत्याह— प्रकाशश्चायमिति । प्रकाशोऽत्र प्रकाश्यत्वव्यवहारोऽन्यथा प्रकाशसयोगस्यैव प्रकाश्यत्वरूपतया तस्य लभोम-कञ्चयतिनुपपत्तिरिति । सयोगे प्रतिबिम्बाधारणसंभन्धो यदि चाग्नौ सदादेव स्वप्रतिबिम्बादिरिष्यते तदा दृष्टविरोध इति भावः । अग्ने स्वप्रकाशत्व तु प्रकाशान्तरनैरेपेक्षेण स्वत एव प्रकाशत्वम् यदाप्यस्तु प्रकाशसंभन्धोदेव प्रकाशन्ते, अग्निदृष्टान्तेन वेदशमेव स्वप्रकाशत्वपुरुषस्यैव शास्त्रेषु चित्तादिवेकाय । चित्तस्य हि प्रकाशं पुरुषोपाधिकं

एवायसो दग्धत्ववदिति । अत्तु- अवेद्यत्वे सत्यपरोक्षव्यवहारयोग्यत्व स्वप्रकाशत्वमित्याद्युनिकवेदान्तित्र दारणा प्रलपन तत्प्रागव निराकृतम्, विस्तरतस्तु ब्रह्ममीमासायामपीति दिक् । न-वेवमप्रकाश्यत्वरूपमेव स्वाभासत्व चित्तस्यास्माभिरभ्युयेयम्, तथा चाग्निदृष्टान्त उपपन्न स्यात्^१ तत्राह—किं चेति । शब्दार्थं स्वाभासशब्दार्थं, सम्भवतीति शेष । एव च सतीद दूषणमित्याह—स्वबुद्धिप्रचारेत्यादिना । नन्दे प्रचारो वृत्ति तस्या सवेदनात् क्रोधाद्यनुभवात् तद्दानार्थं सत्त्वाना प्राणिना प्रवृत्तिह श्यते, तच्च स्वबुद्धयग्रहयेयुक्तं न भवतीति बुद्धेर्ग्राह्यत्वमवश्यं वक्तव्यमित्यथ । न-वह क्रुद्ध इत्यादिप्रत्यये पुरुषस्यापि ग्रहणात् स्वाभासत्व न स्प दिति चेत् ? सत्यम्—अग्राह्यत्वरूपस्य स्वाभासत्वस्य पुरुषऽभ्यन्तङ्गाकर दिति । यद्यप्यादौ क्रोधादीना स्वरूपतो निर्विकल्प एव बोध पौरुषयो भवति, क्रुद्धोऽहमित्यादेरवहकारस्यैव व्यक्ति, पुरुषस्याभ्यान्नेत्वात् क्रुद्धस्यतया बुद्धिवृत्त्याकारातिरिक्ताकारासम्भवाच्च, तथाऽपि पौरुषेयेण क्रोधनिर्विकल्पेन जनिता क्रुद्धोऽहमिति, याऽन्त करणस्य विशिष्टवृत्तिस्तत्साद्धिका बोधश्च तद्ग्राह्यत्वेनैवात्र चित्तस्याग्राह्यत्व प्रतिषिध्यते क्रोधादीना पौरुषयनिर्विकल्पकस्य शब्दागाचरत्वेनोपन्यसिद्धमशक्यत्वात् । पुरुषसाधक तु विस्रग्रहण वृत्तिगोचरनिर्विकल्पकमनुमानगम्यमेव, तस्य हि चित्तघमत्व सम्भवति, नियमेन सर्ववृत्तिगोचराया ज यनिर्विकल्पकधाराया स्वीकारेऽनवस्थाऽऽपत्ते, अज्ञातवृत्तिस्वीकारे च क्रुद्धोऽह न वेत्यादिसशयाद्यापत्ते क्रोधादिगोचरानित्यनिर्विकल्पकैकज्ञानस्वीकारे च विशिष्टप्रत्यक्षसामग्रया बलवत्या प्रतिबन्धात् सशयाद्यभावः, सम्पज्ञातयोगेऽपि वृत्ति स्वरूपतो भासत एवेत्यभ्युपेयमिति ॥ १६ ॥

एकसमये चोभयानवधारणम् ॥ २० ॥

न चैकस्मिन्क्षणे स्वरूपावधारण युक्तम् । क्षणिकवादिनो यद्भवन्तं सेव क्रिया तदेव च कारकमित्यभ्युपगम ॥ २० ॥

तत्त्ववैशारदी

एकसमये चोभयानवधारणम् । स्वभास विषयाभास चित्तमिति ब्र-वाणो न ताद्यद्येनैव व्यापारेणात्मानमवधारयति तेनैव विषयमपीति वक्तव्यमर्हति । न ह्यविलक्षणे व्यापार कारामेदाय पर्याप्त ' तस्माद्व्यापारमेदोऽङ्गीकर्तव्य' । न च वैनाशिकानामुत्पत्तिमेदातिरिक्तोऽस्ति व्यापार । न चैकस्या एवात्पत्तेरिव नद्वेषायाः कायत्रै नपराश भव, तस्माकस्मिन्कत्वप्रसङ्गात् । न

चैकस्थोपत्तिद्वयसम्भव । तस्मादर्थस्य च ज्ञानरूपस्य चावधारणं नैकस्मिन्समय इति ।

तदेतद्भाष्येणोच्यते—न चैकस्मिन्क्षण इति ।

तथा चोक्तं वैनाशिके—

भूतिर्येषा क्रिया सैव कारकं सैव चोच्यते ।

इति । तस्माद् दृश्यत्वमेतच्चित्तस्य सदातनं स्वाभासत्वमपनयद् द्रष्टारं च द्रष्टुरपरिणामित्वं च दर्शयतीति सिद्धम् ॥ २० ॥

योगवार्त्तिकम्

चित्तस्य स्वाभासतावादिमते तन्मतमालम्ब्यैवान्यदूषणमाह—

एकसमये चोभयानवधारणम् ।

सूत्रायमाह—न चेत्यादिना—युक्तमित्यन्तेन । न च नाप्येकस्मिन्नुपचित्तक्षणे एव स्वपरावधारणं युक्तम्, पूर्वं सत एव प्रत्यक्षगोचरत्वात्, स्वस्य च प्रागसत्त्वादित्यर्थः । न वेव स्वोपत्यनन्तरं स्वग्रहणमस्तु ? तत्राह—क्षणिकेति । क्षणिकवादिमते या वस्तुन उत्पत्तिः सैव क्रिया, तस्य कार्यं सैव च तस्य कर्त्रादिकारकवर्गं, तन्मते सर्वं वस्तुत्पत्तिमात्रफनकं निर्हेतुकं स्वयमेव भवतीति सिद्धान्तः । तथा चोक्तम्—

भूतिर्येषा क्रिया सैव कारकं सैव चोच्यते ।

इति । अत्रोपत्यनन्तरं चित्तस्य स्वग्रहणाया क्रिया न सम्भवतीत्यर्थः । अस्मन्मतेऽपि शब्दबुद्धिकर्मणा विरम्य व्यापाराभावादेकस्या वृत्तेद्वय-रथाहकत्वं न सम्भवतीति भावः ॥ २० ॥

स्यान्मति, स्वरसनिरुद्धं चित्तं चित्तान्तरेण समनन्तरेण गृह्यते इति—

चित्तान्तरदृश्ये बुद्धिबुद्धेरतिप्रसङ्गं स्मृतिसकरश्च ॥ २१ ॥

अथ चित्तं चेच्चित्तान्तरेण गृह्यते बुद्धिबुद्धिः केन गृह्यते, साप्यन्यया साप्यन्ययेत्यतिप्रसङ्गं, स्मृतिसकरश्च यावन्तो बुद्धबुद्धीनामनुभवास्ता वृत्त्यः स्मृतयः प्राप्नुवन्ति । तत्सकराच्चैकस्मृत्यनवधारणं च स्यादिति । एव बुद्धिप्रतिसावेदिनं पुरुषमपलपद्भिर्वैनाशिके सर्वमेवाकुलीकृतम् । ते तु भोक्तृस्वरूपं यत्र कथनं कल्पयन्तो न न्यायेन सगच्छन्ते । केचित्तु सत्त्वमात्रमपि परिकल्प्यास्ति स सत्त्वो य एतान्पञ्च स्कन्धानि क्षिप्या-न्याश्च प्रतिदिधातीत्युक्त्वा तत एव पुनरुत्पद्यन्ति । तथा स्कन्धाना

महानिर्वेदाय विरागायानुत्पादाय प्रशान्तये गुरोरान्तके ब्रह्मचर्यं चरि-
ष्यामीत्युक्त्वा सत्त्वस्य पुन सत्त्वभेवापहनुवते । साख्ययोगादस्तु प्रवादा
स्वशब्देन पुरुषमेव स्वामिर्न चित्तस्य भोक्तारमुपयन्तीति ॥ २१ ॥

तत्त्ववैशारदी

पुनर्वैनाशिकमुत्थापयति—स्यान्मति । मा मूद् दृश्यत्वेन स्वसंवेदनम्,
एवमप्यात्मा न सिध्यति, स्वसतानवतिना चरमचित्तक्षणेन स्वरसनिश्चस्वजन-
कचित्ताक्षयग्रहणादित्यथ । सम च तज्ज्ञानत्वेन, अनन्तर चाव्यवहितत्वेन,
समनन्तर तेन । चित्तान्तरदृश्ये बुद्धिबुद्धेरतिप्रसंग स्मृतिसाकरश्च ।

बुद्धिरिति चित्तमित्यथ । नायहीता रमा बुद्धि पूर्वबुद्धिग्रहणसमर्था ।
न हि बुद्ध्याऽसबद्धा पूर्वबुद्धिबुद्ध्या भवितुमर्हति । न ह्ययहीतदयङ्को दण्डिन
मवगन्तुमर्हति । तस्मादनवस्येति । विज्ञानवेदनासंज्ञारूपसंस्काराः स्फुट्या ।
साख्ययोगादय प्रवादा । साखाश्च योगाश्च त एवादयो येषां वैशेषिकादि-
प्रवादाना ते साख्ययोगादय प्रवादा । सुगममन्यत् ॥ २१ ॥

योगवार्तिकम्

उत्तरसूत्रमवतारयति—स्यान्मतिरिति । मत्तिरभ्युपगम । ननु स्वाभा
सशदेन स्वसतानभास्यत्वं वक्तव्यम्, तथा च स्वरसेन विनाशस्वभावेन
नि द नष्टमपि चित्तमुत्तरोत्तरमुत्पन्नेन चित्तान्तरेण ग्राह्यमित्यभ्युपगम
स्यादिति कमकतृविरोधादिदोष इत्यथ ? तत्र सिद्धान्तसूत्रम्—

चित्तान्तरदृश्ये बुद्धिबुद्धेरतिप्रसङ्ग स्मृतिसाकरश्च ।

वृत्तिरूपचित्तान्तरेण वृत्तिरूपचित्तो दृश्येऽभ्युपगम्यमाने तु बुद्धिबुद्धेर्दृ-
ष्टिवृत्तेरतिप्रसङ्गोऽनवस्था ।

एतद्व्याचष्टे—अथेति । बुद्धिबुद्धिश्चिरात् गोचरं चित्तम्, परेषा वृत्त्यतिरि-
क्तचित्ताभावेन वृत्तिचित्तयो पर्यायत्वात् । ननु नेयमनवस्था, सर्वमेव चिच्च
ग्रहीतव्यमिति नियमाभावादिति चेत् ? वृत्तेरज्ञातसत्ताऽङ्गीकारे षामामि नवे
त्यादिसशयपक्षे, योग्यानुपलब्ध्या ज्ञानाद्यभावप्रत्यक्षानुपपत्तेश्च । किं च
मा भवत्वनवस्था, वृत्तिगोचरान तद्वृत्तिकल्पनागौरवं त्वपरिहार्यमेव अस्माभि
र्लाघवेन सकलवृत्ति गोचरेकविभुज्ञानकल्पनादिति । एतेन चित्तनित्यत्वाभ्युपग-
मिनामपि न्यायवैशेषिकाणांशुत्तरोत्तरज्ञानेन पूर्वपूर्वज्ञानग्रहणकल्पना
परास्ता, अनवस्थागौरवाभ्यामिति मन्तव्यम् । अतिप्रसङ्ग व्याख्याय स्मृति
सकर व्याचष्टे—स्मृतिस्साकरश्चेति । बुद्धिबुद्धेरिति शेष । सकरशब्दार्थ
ग्राह—यावन्त इति । विषयानुभवकाले ज्ञानाभारा जातेति विषयस्मृति

कालोऽप्यनन्तानां तज्ज्ञानानां स्मृतिरेकदैव भविष्यति घटो मया पुरा
 ज्ञातो घटज्ञानं तज्ज्ञानं चेत्येवमनन्ताकारं, सोऽयं स्मृतिसंकरः प्राप्त इत्यर्थः ।
 अस्मन्मते च पौरुषेयबोधस्य नित्यतया निर्विकल्पमात्रतया च न स्मृतिहेतु-
 त्वमिति । नन्वेतादृशसंकरे का दोष इति ? तत्राह—तत्संकराच्चेति ।
 संकराम्युपगमे च घटो मया ज्ञात इत्येकमात्राकारस्मृत्युनुभवो न स्या-
 दित्यर्थः । अथान्यपि दूषणानि सूचयन्नास्तिकमतं तिरस्करोति—एव
 बुद्धीति । सर्वं बन्धमोक्षधर्माद्यमादिव्यवस्थाऽऽदिकम् । तदेव चित्ताद्विविच्य
 मोक्षो व्यवस्थापितः, चित्तस्य च स्वाभासत्वं निराकृतम् । इदानीं परेषां
 मिष्टोक्तात्मतत्त्वावधारणस्य स्वाभ्युपगमविरोधेनाप्यन्याय्यतामाह—ते-
 त्विति । न न्यायेन सगच्छन्ते न्यायविरुद्धा इत्यर्थः । तेषां
 विज्ञानवाद् धून्यवादर्चेति मुख्यं मतद्वयम् । तत्रादौ विज्ञानवादिनां
 ज्ञप्तिकताऽऽयस्वाभ्युपगमविरोधा न्यायविरुद्धा इत्यर्थः दशयति—केचिदिति ।
 सत्त्वमात्रं ज्ञप्तिकविज्ञानरूपं चित्तमात्रं परिकल्प्य स्वीकृत्य तस्यैव मोक्ष-
 वदन्ति । अस्ति स सत्त्वविशेषो य एतान् सासारिकान् पञ्च स्फुटान्
 हित्वा अन्याश्च पञ्चस्कन्धान् युक्तोऽनुभवतीति । ततश्च तत एव स्वाभ्यु-
 पगमात् पुनस्त्रस्यन्ति चित्तस्यैवापत्येत्यर्थः । अतो न्यायविरुद्धास्त इति ।
 पञ्चस्कन्धाश्च विज्ञानवेदनासंज्ञारूपसंस्काराख्याश्चित्तस्यैव शास्त्रामेदा न-
 तु चित्ताद्भिन्ना । तत्र विज्ञानं विषयानुभव वेदना दुःखम्, संज्ञारूपे
 शब्दार्थाविति यावत्, संस्कारो वासना । एतेष्वेषामपि सुखादीनां प्रवेश-
 इत्यखिलं वस्तु चित्तमेवेति । शून्यवादेऽऽप्याह—तथेति । तथाऽन्ये
 केचित् स्कन्धानां महानिर्वेदाय महानिर्वेदाख्यवैराग्यायापुनजन्मरूप-
 प्रशान्तये च जीवन्मुक्तस्य गुरोरन्तिके ब्रह्मचर्ये ब्रह्मभ्यास साक्षात्कारपयन्त-
 करिष्यामीत्युक्त्वा शिष्यतामपन्ना नास्तिका गुरुपदेशात् सत्त्वस्याहशब्दार्थ-
 स्थापि सत्तामपलपन्ति धून्यवादिनो भवन्तीत्यर्थः । तेऽपि न्यायविरुद्धा,
 मोक्षो सत्त्वस्यापलापेन स्वाभिप्रेतस्य मोक्षस्याहशब्दार्थस्य ब्रह्मचयादीनां
 सत्तास्वीकारात् । सेयमुद्देश्यविस्मृति कथं मूढान् लज्जयतीति ? एतेना-
 धुनिकदेदान्तिब्रुवा अपि न्यायविरुद्धा मन्तव्या, तेऽपि हि मोक्षाद्यर्थ-
 गुरुमुपासना ब्रह्मातिरिक्तं सर्वं शुक्लिरजतवदत्यन्तुच्छमिति गुरुपदेशान्मोक्ष-
 तत्त्वाधनादिकमेवापलपन्तीति । अपि चोपदेशानन्तरमकृतसाक्षात्कारस्य
 मननादिसाधनाद्यनुष्ठानाम्युपगमोपि तेषां न न्याय्यं, असतोपदेशेन
 फलतत्त्वाधनेषु सर्वेष्वेवाविश्वासात् अश्रद्धया कृतेनापि फलानुदयाच्च ।
 किं बहुना श्रुत्यादिप्रामाण्यबाधनेन ज्ञानप्राप्त्यायसशयाद्याहितं सशयो-
 योगान्तेऽपि ब्रह्मि स्याद् । न च स्वप्रकाशतया ब्रह्मणि न प्रमाणापेक्षेति

वाच्यम्, प्रकाशतस्तस्य तत्तद्वै कर्मकन् विरोधादिति साख्यसूत्रोक्तदोषात्, स्वाम्युपगतश्रवणादिवैयर्थ्यापत्तौश्च, मोक्षसाधनविषयस्य विवेकस्यास्वप्रकाशत्वाच्च । अतः - श्रवेद्यत्वेऽपि प्रत्यक्षव्यवहारयोग्यत्व स्वप्रकाशत्वमिति प्रसङ्गं तत् शशशङ्खवन्मन्तव्यम्, वेदनस्य व्यवहार प्रति सामानाधिकरण्यात् हेतुत्वात्, द्रष्टव्यत्वादिश्रुतिविरोधान्चेति । सैषाऽतिनास्तिकता दृश्यतेऽपि कश्चिद्विद्वान्नां यतिमानिनामिति । आधुनिकानां वेदान्ते विवर्त्तवादो यथा यथा विचार्यते तथा तथा न्यायविरोधेन सिक्तासेतुवद्विशीयते । स्वमते तु नास्त्यस्य न्यायविरोध, मोक्षभागिनोऽहंशन्दार्थस्य भोक्तु स्थिरस्य स्वीकारादित्याह—साख्ययोगादयस्त्विति । आदिशब्देन ब्रह्ममीमासाऽययो ब्रह्माः । प्रकृष्टा वादा प्रवादा, स्वशब्देनाहंस्वमात्मैत्यादिशब्दजातेन न ज्ञानम् । कथमन्यस्यात्माऽहमित्यादिवृत्तिगोचर स्यात् ? तत्राह—चित्तस्य स्वामिनमिति । स्वामी ज्ञात्मा लोके व्ययहियते यच्चान्पोति यदादरा इत्यादिशब्दे चेति । अपरिणामिनि यथेष्टविनियोगतृत्वाभावात् कथं स्वामित्वम् ? तत्राह—भोक्तारमिति । अत्र च स्वतोऽपि पुरुषस्य भोगोऽस्तीत्यवधारणीयम्, प्रकृतोपपत्तये चित्तस्य स्वाभासत्व निराकृतम् ॥ २१ ॥

कथम्—

चित्तरेप्रतिसक्रमायास्तदाकारापत्तौ स्वबुद्धि-

सवेदनम् ॥ २२ ॥

अपरिणामिनी हि भोक्तृशक्तिरप्रतिसक्रमा च, परिणामिन्यर्थे प्रतिसक्रान्तेव तद्बुद्धिर्मनुपतति, तस्याश्च प्राप्तचेतन्योपग्रहस्वरूपाया बुद्धिवृत्तेरनुकारमात्रतया बुद्धिवृत्त्यविशिष्टा हि ज्ञानवृत्तिराख्यायते । तथा चोक्तम्—

न पाताल न च विवर गिरीणां

नेवान्धकारं कुक्षयो नोदधीनाम् ।

गुहा यस्या निहितं ब्रह्म शाश्वतं

बुद्धिवृत्तिमविशिष्टा कवयो वेदयन्ते ॥ इति ॥२२॥

तत्त्ववैशारदी

स्यादेतत्—यदि चित्तं न स्वाभासं नापि चित्तान्तरवेद्यमात्मनपि कथं भोक्तृत्वे चित्तम् । न खल्व्यात्मन स्वयंप्रकाशस्याप्यस्ति काचित्किया । न च तामन्तरेण कर्ता । न चासबद्धश्चित्तेन कर्मणा तस्य भोक्तातिप्रसङ्गादित्याशयं बान्-पृच्छति-कथमिति । एतेषां चरमाह—चित्तेरप्रतिसक्रमायास्तदाका

रापत्तौ स्वबुद्धिसवेदनम् । यत्तादवोचद् वृत्तिसारूप्यमितरत्र इति तद्वि-
समुत्थितम् । चित्ते स्वबुद्धिसवेदन बुद्धेस्तदाकारापत्तौ चित्तिप्रतिबिम्बाधारतया
तद्द्रूपतापत्तौ सत्याम् । यथा हि चन्द्रमस क्रियामन्तरेणापि सक्रान्तचन्द्रप्रति-
बिम्बममल जलमचल चलमिव चन्द्रमसमवभासयत्येव विनापि चित्तिव्यापा-
रमुपसक्रान्तचित्तिप्रतिबिम्ब चित्त स्वगतया क्रियया क्रियावतीमसगतामपि सगतां
चित्तिशक्तिमवभासयद्भोग्यभावाभासादयद्भोक्तृभावमापादयति तस्या इति
सूत्रात् । भाष्यमप्येतदयमसकृत्तत्र व्याख्यातमिति न व्याख्यातमत्र ।
बुद्धिवृत्त्यविशिष्टत्वे ज्ञानवृत्तेरागममुदाहरति-तथा चोक्तम्-न पातालमिति ।
शाश्वतस्य शिवस्य ब्रह्मणो विशुद्धस्वभावस्य चित्तिच्छायापज्जा मनोवृत्तिमेव
चित्तिच्छायापन्नत्वाच्चित्तेरप्यविशिष्टा गुहा वेदयते । तस्यामेव गुहाया तद्
गुह्य ब्रह्म, तदपनये तु स्वयंप्रकाशमनावरणमनुपसर्गं प्रद्यात्तते चरमदेहस्य
भगवत इति ॥ २२ ॥

योगवार्तिकम्

इदानीं सदाज्ञाताश्चित्तावृत्तयस्तत्प्रभो पुरुषस्यापरिणामादिति
सूत्रस्थोपपादक सूत्रमेतेनैव प्रसङ्गेनोत्थापयति-कथमिति । नन्वपरिणामित्वे
विषये सचाराभावात्तदाकारपरिणामाभावाच्च कथं चित्तज्ञातृत्वरूपं चित्तं
भोक्तृत्वं पुरुषस्य स्यात्, चित्तस्थले हि घटादिविषयग्रहणं चित्तस्थ सचारा-
त्तदाकारपरिणामाच्च दृष्टमित्यथ ? तत्र सिद्धं तसूत्रम्—

चित्तेरप्रतिसक्रमायास्तदाकारापत्तौ स्वबुद्धिसवेदनम् । अप्रति-
सचाराया अपि चित्ते स्वोयवद्विज्ञानं बुद्धिवृत्त्याकारताऽऽपत्यैव
भवतीत्यथा । अयं भाव —ज्ञातु सञ्चारो न सञ्चादेव ज्ञाने हेतु किं
त्वयाकारता हेतु सन्निकषाद्वारा, अन्यथा स्वप्नादौ मन सञ्चाराभावेनार्थ-
भानायोगात्, अतो विभुत्वेनैव सवत्र सन्निकृष्टस्यात्मन सञ्चारो नापेक्ष्यत
इति । आपत्तिग्रहणं च पुरुषस्य पारमार्थिकाकारप्रतिषेधार्थम् । यथा हि
विषयसन्निकषकालेऽपि स्वप्नादौ तद्ज्ञानायागत्या चित्तस्थ तदाकार-
परिणाम इष्यते नैव पुरुषस्य चित्तवृत्त्यभावेऽपि तद्ज्ञानं भवति येन पुरुषेऽपि
वृत्त्याकार परिणाम इष्येत, किं तु स्फटिके सन्निकृष्टज्ज्वालौहित्यस्यैव
चित्तवृत्ते प्रतिबिम्बमेव लाघवादिष्यते, उभयत्राकाराख्यपरिणामकल्पने
गौरवात्, स्फटिकदपस्यादे स्वप्रतिबिम्बितवस्तुप्रकाशकत्वस्य सिद्धत्वाच्चेति ।
तद्विद् वृत्तिप्रतिबिम्बितमेव वृत्त्याकारापत्तिरित्युक्तं सूत्रकारेणोति ।-

भाष्यकार पुरुषस्य बुद्ध्याकारता प्रतिपादयितुमादौ बुद्धेरेव रूपमाह-
अपरिणामिनीति । भोक्तृशक्ति पुरुषाख्याऽपरिणामिनी, अतो नापि

गतमती । ततो न स्वप्नजाग्रतोश्चित्तस्यैव पुरुषस्य ज्ञान सभवति किं तु वृत्तिसरूपपरिणामिन्यर्थे चिति प्रतिसक्रान्तेव प्रतिबिम्बरूपेण सचरितेव सती तद्वृत्तिमनुपतति तद्वृत्तिं चेतनवत्करोतीत्यथ, अन्यथा हि षट्महजानामीति बुद्धिवृत्त्यनुपपत्ति, बुद्धेरनहत्वाद् अचेतनत्वाच्चतुस्तरसूत्रे वक्ष्यति । अथाविवेकादेवैतादृशी बुद्धिवृत्तिरिति चेत् ? सत्यम्—तथाऽप्यविवेक एव प्रतिबिम्बमूलको दोषान्तराभावात् । तथा चेतनमानायमपि वृत्तौ तत्प्रतिबिम्ब कल्प्यते, बुद्धयारूढतयैव शब्दादिवदात्मनोऽपि भानादिति । इदमेव प्रतिबिम्ब बुद्धेर्बुद्धिच्छायाऽऽपत्तिरित्युच्यते तथा बुद्धेर्याकारतावद् आत्माकारतेत्युच्यते इति मन्तव्यम् । यद्यपि षटाद्याकारपरिणामवदात्माकारपरिणाम एव बुद्धेर्भवति तथाऽपि प्रतिबिम्बवृत्त्यतया न एव प्रतिबिम्बमप्युच्यते । बुद्धेरूप प्रदर्श्य पुरुषस्य तदाकारताऽऽपत्तिर्दर्याति—तस्यास्चेति । हिशब्दोऽत्रावधारणे । तस्या अपि चित्तेज्ञानरूपा वृत्तिबुद्धिवृत्त्यविशिष्टैवेत्याख्यायते व्यवह्रियते । तत्र हेतु —प्राप्तैत्यादि । प्राप्तश्चैतन्योपग्रहश्चैतन्यप्रतिबिम्ब येनैतादृश रूप यस्या बुद्धिवृत्तेस्तदनुकारिमात्रतया तत्प्रतिबिम्बाधारतामात्रेणेत्यथ । द्रष्टा दृशिमात्र इति सूत्रेऽपीदमेव वाक्य भाष्यकारैः प्रमाणात्वेनोपन्यस्तम् । वृत्तिसारूप्यमितरन्नेत्यत्राप्येतदुक्तमिति स्मत्तव्यम् । ननु जानाम्यहं कुदोऽहं भीतोऽहमित्यादिरूपतः वृत्तेरेवेति प्रागेवोक्तम् तर्हि निर्विकल्पकस्य वृत्तिबोधस्य स्वरूप कीदृशमिति ? उच्यते—यादृश ज्ञानक्रोधादिवृत्तीनां रूप तादृशमेव बिम्बप्रतिबिम्बोद्ग्रहणात् तदेव वृत्तिबोधस्य रूपम्, स च वृत्तिबोधो वृत्त्यविवेकेन जानामीतिवृत्त्यन्तरस्य विषय एव भवति ज्ञानचित्तिबोधादिशब्दानां पर्यायत्वादिति । एकाकाशाऽऽपत्तावागममपि प्रमाणायति—तथा चोक्तमिति । न पातालमित्यादेरयमथ । गुहाऽऽहितं गह्वरेष्ठं पुराणमित्यादिश्रुतिस्मृतिषु यस्या गुहाया गुह्यं शाश्वतं ब्रह्मांशाश्चमेवाद् आत्मसामान्यं निहितं सगुप्तम् इति गीयते सा गुहा न पातालादि किं तु ब्रह्मवृत्त्यविशिष्टा बुद्धिवृत्तिमेव कवय पण्डिता पश्यन्ताति । अविशिष्टता च परस्पर प्रतिबिम्बनादुभयोरेव विषयाकारत्वं चेतनसाम्यमित्युक्तम्, अतो विविच्य ग्रन्थायोग्यतयाऽवस्थितिरैवात्मनः सगोपनं बुद्ध्यावति श्लोकतात्पर्याथ । तदेतदेकाकारत्वमादित्यपुराणोऽप्युक्तम्—

नित्यं सर्वगतो ह्यात्मा बुद्धिसन्निधिसत्तया ।

यथा यथा भवेद् बुद्धिरात्मा तद्विद्महेष्यते ॥ इति ॥२२॥

अतश्च तदभ्युपगम्यते—

द्रष्टृदृश्योपरक्तं चित्तं सर्वार्थम् ॥ २३ ॥

मनो हि मन्तव्येनार्थेनोपरकम् । तत्स्वयं च विषयत्वाद्विषयिणा
पुरुषेणात्मोपस्था वृत्त्याभिसंबद्धम् । तदेतच्चित्तमेव द्रष्टृदृश्योपरक
विषयविषयिनिर्भासं चेतनाचेतनस्वरूपापन्नं विषयात्मकमप्यविषया-
त्मकमिवाचेतनं चेतनमिव स्फटिकमरिाकल्पं सर्वार्थमित्युच्यते ।

तदनेन चित्तसारूप्येण भ्रान्ता केचित्तदेव चेतनमित्याहुः । अपरे
चित्तमात्रमेवेदं सर्वं नास्ति खल्वयं गवादिघटादिश्च सकारणो
लोक इति । अनुकम्पनीयास्ते । कस्मात् ? अस्ति हि तेषां भ्रान्तिबीज
सवरूपाकारनिर्भासं चित्तमिति । समाधिप्रज्ञाया प्रज्ञेयोऽर्थं प्रतिबिम्बी-
भूतस्तस्य लम्बनीभूतत्वान्यम् । स चेदर्थश्चित्तमात्रं स्यात्कथं प्रज्ञयैव
प्रज्ञारूपमत्रापर्येत । तस्मात्प्रबिम्बीभूतोर्थां प्रज्ञाया येनावधार्यते स पुरुष
इति । एव प्रतीकप्रह्लाणाग्राह्यस्वरूपचित्तभेदात्त्रयमप्येतज्जातितं प्रविभ-
जन्ते ते सम्यग्दर्शिनस्तैरविगतं पुरुष इति ॥ २३ ॥

तत्त्ववैशारदी

तदेव दृश्यत्वेन चित्तस्य परिणामिनस्तदतिरिक्तं पुमानपरिष्कृतिबर्माणं
पादितं । सगतिं लोकप्रत्यक्षमप्यत्र प्रमाणयति—अतश्चैतदिति । अत्रश्यं
चैतदित्ययं । द्रष्टृदृश्योपरकं चित्तं सर्वायम् । यथा हि नीलाद्यनुरक्तं
चित्तं नीलाद्यर्थं प्रत्यक्षेणैवावस्थापयत्येव द्रष्टृच्छायापत्त्या तदनुरक्तं चित्तं
द्रष्टारमपि प्रत्यक्षशावस्थापयति । अस्ति हि द्रष्टाकारं ज्ञानं नोलमहं सर्वेशो
ति । तस्माज्ज्ञेयवत्तज्ज्ञातापि प्रत्यक्षासिद्धोऽपि न विविच्यावस्थापितो यथा
जले चन्द्रमसो विम्बम् । न त्वेतावता तदप्रत्यक्षम् । न चास्य जलगतत्वे
तदप्रमाणांमिति चन्द्ररूपेऽप्यप्रमाणा भवितुमर्हति । तस्माच्चित्तप्रतिबिम्बतया
चैतन्यगोचरापि चित्तदृष्टिर्न चैतन्यगोचरेति । तदिदं सर्वार्थत्वं चित्तस्येति ।

तदेतदाह—मनो ह्येति । न केवलं तदाकारापत्त्या मन्तव्येनार्थेनोपरकं
मनोऽपि तु स्वयं चेति । चकारो भिन्नक्रमं पुरुषेणेत्यस्यानन्तरं द्रष्टव्यं ।
तच्छायापत्तिं पुरुषस्ववृत्तिं ।

इयं च चैतन्यच्छायापत्तिश्चित्तस्य वैनाशिकैरभ्युपेतव्या । कथमन्यथा
चित्ते चैतं यमेतं आरोरथाभ्रभूवृत्तिर्याह—तदनेनेति । केचिद्वैनाशिका
बाह्यार्थवादिनः, अपरे विज्ञानमात्रवादिनः । ननु यदि चित्तमेव द्रष्टाकारं
दृश्याकारं चानुभूयते इन्तं चित्तादभिन्नावेवास्ता दृष्टृदृश्यौ । यथाहुः—

अग्निश्चोऽपि हि बुद्ध्यात्मा विपर्यासितदशने ।

ग्राह्यग्राहकसर्वित्तिभेदवानिव लक्ष्यते ॥

इति । तत्कथमेतेऽनुकम्पनीया इत्यत आह—समाधिप्रज्ञायामिति । खलूक्ताभिरुपपत्तिभिश्चिन्तातिरिक्त पुरुषमभ्युपगम्याप्यष्टाङ्गयोगोपदेशेन समधिप्रज्ञायामात्मगोचरायामवतार्य बोधयितव्या । तद्यथा—समाधिप्रज्ञाप्रज्ञेयोऽय आत्मा प्रतिबिम्बीभूतोऽन्य । कस्मात् ? तस्यात्मन आत्मत्वमीभूत्वात् । अथ चित्तादभिन्नमेव कस्मान्नालम्बनं भवतीति यदि युक्तिबोधितोऽपि वैजात्याद्देत्तत्र हेतुमाह—स चेदात्मरूपोऽर्थश्चिन्तामात्र स्थानं तु तत् व्यतिरिक्तस्वतः कथं प्रज्ञैव प्रज्ञारूपमवधार्येत, स्वात्मनि वृत्तिविरोधात् उपसहरति—तस्मादिति । समोचनोपदेशेनानुकम्पिता भवन्त्याह—एवमिति । जातित स्वभावत इत्यर्थं ॥ २३ ॥

योगवार्तिकम्

ननु भवद्बुद्धिस्ववेदनम्, शब्दादिसवेदेन तु कथं भवेत् बुद्धिबलशब्दादीनामपि चित्तौ प्रतिबिम्बनसामर्थ्याङ्गीकारे सवदैव सवायमा प्रसङ्गात् कथं वा चित्ते स्वसवेदनम्, उक्ता ह्यनवस्था चित्तवत् पुरुषेऽसमानेत्याशङ्कानिरासायोत्तरसूत्रं प्रवर्तिष्यते, तत्सूत्रं भाष्यकार प्रकाशनात् षाप्युत्थापयति—अतश्चेति । अतो बुद्धिपुरुषयोर्वैद्योत्तुभावाच्च तदथाऽनुपपत्तेश्चेति भावत् एतद् आगामिसूत्रप्रतिपाद्यम् अङ्गीक्रियत इत्यर्थं चकारोऽस्मदुक्तप्रयोजनसमुच्चयाय ।

द्रष्टृदृश्योपरक्त चित्तं सर्वार्थम् । सर्वे ग्रहानुग्रहणग्राह्या पुरुषस्याभोग्या अस्मिन्निति सवायम् अयं घट इत्यनन्तरं घटमहं जानामीति बुद्धवृत्तन्तरस्य ग्रहीतुग्रहणग्राह्याकारस्यायं घट इतिवृत्तिवदेव साक्षात्भास्यस्य प्रायशदर्शनात् । सर्वार्थत्वे हेतु —द्रष्टृदृश्योपरक्तमिति । द्रष्टृदृश्योभयाकामित्यथ । बाधकं विना सन्निकृष्टवस्त्वाकारतास्वाभाव्यस्य चित्ते सर्वसमतल इति भावः । तथा च बुद्धिसवेदनमेव बुद्धिस्थस्य शब्दादे स्वस्य सवेदनं यदि शब्दादिपुरुषोभयाकारा बुद्धिवृत्ति पुरुषे प्रतिबिम्बिभासते । इदमेव शब्दादे पुरुषस्य च दृश्यत्वं बुद्धेर्दृश्यत्ववदित्यतो पुरुषदर्शनार्थं द्रष्टृन्तरापेक्षा नापि कर्मकतु विरोधोऽन्तःकरणद्वारत्वाविभावः । एतेन सर्वार्थत्वेन भाष्यकारोक्तं बुद्धिपुरुषयोरविशिष्टाकारत्वमिदम्, बुद्धे पुरुषाकारताऽतिरेकेण पुरुषवत्त्वासम्भवात्, पुरुषस्य बुद्धेः कारतायाश्च पूर्वसूत्रेणैवोक्तत्वादिति ।

वेद्यत्वात्पञ्चाऽनुपपत्त्या य सिध्यति त बुद्धौ पुरुषोपराग प्रतिपादयन् प्रसङ्गं व्याचष्टे—मनो हीति । उपरक्तं तद्वाकारम् अन्यया ग्रहणानुपपत्तेः कुत्पूवकं द्रष्टृपरगमाह—यत्स्वयं चेति । तन्मन स्वयमपि पुरुष

विषयत्वात् स्वीयचैतयलक्ष्यवृत्तिविशिष्टेन पुरुषेण विषयिणा सम्बद्धम्
 आकारित सन्निकषस्य ग्रहणहेतुत्वात्, बुद्धिवृत्तौ च पुरुषस्यासङ्गस्य प्रति
 बिम्बातिरेकेणानित्यसन्निकषासम्भवादिति । तस्मादेतच्चित्तमेवोपरकृतया
 शब्दाद्विषयरूपेण विषयिपुरुषरूपेण च निभासते । साह्यिणि प्रतिबिम्बत
 सदिति विषयविषयिनिर्भासम् । तत्र हेतु —चेतनाचेतनरूपापन्न तदा
 कारम् । एतदेव विवृणोति विषयात्मकमप्यविषयात्मकमिवेति ।
 अचेतनमपि चेतनमिवेति । इवशब्दार्थं दृष्टा तेनाह—स्फटिकमणिक्लप
 मिति । यथा एक एव स्फटिकमणि पाश्चद्वयस्ययोज्येन्द्रनीलयो प्रति
 बिम्बना स्वीयरूपेण सह त्रिरूप इव भवतीति, एव चित्तमपि विषयात्मनो
 प्रतिबिम्बनात् ग्रहीतुग्रहणग्राह्यात्मकरूपावयववदिव भवति, अत्र सवाय
 मित्युच्यत इत्यथ । चित्तमेवेत्येवकारेणान्यथा सन्निकर्षमत्वेऽप्याकारग्रहण
 सामर्थ्यं नास्तीत्युक्तम् । अत्र च स्फटिकदृष्टान्तो न सर्वांशो बुद्ध स्वार्थाकार
 परिणामस्यैव स्वप्नानुरोधेनेष्टत्वात्, स्फटिके च प्रतिबिम्भागत्य
 स्वीकारात्, किं तु तत्तद्वस्तुसन्निकर्षेण तत्तद्रूपतया प्रतीयमानतामात्राशे
 स्फटिकस्य दृष्टा त इति मन्तव्यम् ।

यदेतदुक्त चित्तस्य द्रष्टृदृश्यसारूप्यम् इदमेव भवबीजाविवेकस्य कारण
 मिति प्रतिपादयति—तदनेनेति । केचिद्वाह्यार्थवादिन चिच्चारिक्लचेतना-
 नभ्युपगन्तारो वैनाशिका । अपरे विज्ञानवादिन । लोक्यत इति लोक ।
 तदुक्त विज्ञानवादिभिः—

अभिन्नोऽपि हि बृद्ध्यात्मा विपर्यासितदर्शने ।

ग्राह्यग्राहकसवित्तिभेदानिव लक्ष्यते ॥ इति ।

तेषां च वादिनामथ माव —चित्तस्य चैत्स्वरूपता स्वीकृता तस्य ल पुरुषेण,
 बाह्यायन वाऽनादिवासनावशात् स्वत एव चित्तस्थान-तपरिणामस्वीकार-
 सम्भवात्, दुर्घस्य दधिरूपतावदिति । अनुकम्पामुत्प्रेने तेषु समाधाममाह—
 अस्ति हि—इत्यन्तम् । बीजमित्यथ । एतेन यदाधुनिका वेदान्तिब्रुवा
 ग्राह्य-विषयदोषात् करणदोषाद्वा चैतन्ये भ्रमो न भवति विषयकरणदोष
 योर्भ्रममात्रकल्पितत्वेन भ्रमात्पूर्वं तयोर्भावात्, अपि त्वनिवचनीयाविद्या
 मात्राषिति, तद्वैयम्—चैतन्येऽपि चित्तवदेव सकलवस्तुप्रतिबिम्बेन सारूप्य
 स्यैव विषयगतदोषस्य प्रपञ्चरोपहेतुतालाभात्, सर्ववस्तुना भ्रममात्रकल्पित-
 त्वस्य चाधिद्वे, शुक्तिरजतादिस्थले क्लृप्तेन सारूप्यदोषेयौवाध्यासोपपत्ताव
 ध्यासहेतुतया तदभिप्रेतानाद्यविद्याया कल्पनानवकाशाच्चेति । तत्रादौ
 विज्ञानवादिन बोधयति—समाधीत्यादिना-रूपमवधायत इत्यन्तेन ।
 भ्रमस्थले बोधायस्य चित्तमात्रताया अस्माभिरप्यभ्युपगमात् । समाधिप्रज्ञाया

प्रज्ञेय इत्युक्तमर्थस्य सत्यत्वलाभाय । तथा चायमथ — विवादशोचरोऽथश्चित्ते प्रतिविम्बितो योऽनुभूयते स तस्य चित्तस्यालम्बनाभूतत्वाच्चित्तादन्य । तत्र हेतु — स चेदिति । स चेदर्थश्चित्ताकारमात्र स्यात् कथं हि प्रज्ञयैव प्रज्ञाऽऽकारो गृह्यते, कमकर्तृविरोधात् पुरुषस्यानङ्गाकारात्, पुरुषप्रज्ञया पुरुषसिद्धिरथप्रज्ञयाऽथस्यापि सिद्धयौचित्यादिति । अतो विज्ञानातिरिक्ता विज्ञयाऽग्राह्य । अनयैव युक्तया पुरुषानभ्युपगन्तार बाह्याथवादिनमपि बोधयति—ऽस्मादिति । तस्मात्प्रज्ञारूपस्य प्रज्ञाग्राह्यत्वाभावादेव प्रज्ञाया प्रतिविम्बनाभूतप्रतिविम्बरूपेण जातोऽर्थो ज्ञानाकारो यन गृह्यते स पुरुष इत्यपि सिद्धमित्यर्थ । ननु स्वमगृह्णात्वैव स्वस्य प्रज्ञारूप गृह्णातु आकाशाग्रहणेऽपि शब्दवदिति चेत् ? न, शब्दवत्त्वेवलस्याकारस्याग्रहणात् अथ घट इति ज्ञानमभूदित्यादिरूपेण रूपादिवद्धर्मिपुरस्कारेणैवाकारानुभवादिति । ननु कर्मकर्तृविरोध सूत्रकारेणैवोक्तो न स्वाभासमित्यनेनातो भाष्यकारस्य पौनरुक्त्यमिति ? मैवम्—तत्र चित्तस्य चित्ताग्राह्यत्व निराकृतमत्र चित्ताकारस्य चित्तग्राह्यत्व निराक्रियत इति विशेषादिति । पुरुषचित्ततदर्थाना यथोक्तप्रकारैर्विवेकज्ञानमेव तत्त्वज्ञानमिति वेदान्तोक्तोपासनादिव्यावृत्त्यर्थं नास्तिकादिज्ञाननिरसनार्थं चावधारयति—एव ग्रहीत्रिति । ग्रहीत्रादिव्रितय परस्परविजातीयतया ये विभजन्ति विवेचयन्ति त एव सम्यग्दर्शिनः, तैरेव पुरुषो लब्ध, अन्ये तु भ्रान्ता इत्यर्थ । तथा च श्रुति —

यन्मनसा न मनुते येनाहर्मनो मतम् ।

तदेव ब्रह्मत्व विद्धि नेद यदिदमुपासते,

अथात आदेशो नेति नेति न ह्येतस्मादिति नेत्यन्यत्परमस्तीत्यादि स्मृतिश्च —

अव्यक्ताद्येऽविशेषात्ते विकारेऽस्मिन्नच वर्तिते ।

चेतनाचेतनान्यत्वज्ञानेन ज्ञानमुच्यते ॥

इत्यादि । आत्मेवेद सर्वम् ब्रह्मैवेद सर्वम्, वासुदेव सर्वमित्यादिश्रुति स्मृतयस्तु शक्तिशक्तिमदाद्यभेदेनैवोपासनार्थं प्रवर्त्तन्त इति न तद्विरोध । एतेन जीवात्मप्रकरणेष्वाल्मैक्यश्रुतीनामवैधर्म्यलक्षणाभेदेन विवेक एव तात्पर्यमिति द्रष्टव्यम्, विवेकज्ञानस्यैव सम्यग्ज्ञानतया भोक्षहेतुत्ववचनात् । परमात्मप्रकरणस्य तु जीवादपि विवेकेन परमात्मन एकस्यैवात्मत्वे तात्पर्यमिति मन्तव्यम् ।

द्वितीयपादे विवेकस्यातिरविप्लवा हानोपाय इत्येवोक्तम्, अत्र तु विवेकज्ञानस्यैव सम्यग्ज्ञानत्वोपादानेन भोक्षहेतुत्व प्रभाषित विवेकस्वरूपं च परीक्ष्यत इति विवेक ॥२३॥

कुतश्चेत्—

तदसंख्येयवासनाभिश्चित्रमपि परार्थं सहत्यकारित्वात् ॥२४॥

तदेतच्चित्तमसंख्येयाभिर्वासनाभिरेव चित्रीकृतमपि परार्थं परस्य भोगापवर्गार्थं न स्वार्थं सहत्यकारित्वाद् गृह्यत् । सहत्यकारिणा चित्तेन न स्वार्थेन भवितव्यम् । न सुखचित्तं सुखाथम् न ज्ञानं ज्ञानार्थम् । उभयमप्येतत्पराथम् । यत्र भोगेनापवर्गस्य चार्थेनार्थवान्पुरुष स एव पर । न पर सामान्यमात्रम् । यत् किञ्चित्पर सामान्यमात्र स्व-रूपेणोदाहरेद् वैनाशिकस्तत्सर्वं सहत्यकारित्वात्पराथमेव स्यात् । यस्त्वभौ परो विशेष स न सहत्यकारी पुरुष इति ॥२॥

तत्त्ववैशारदी

चिन्तातिरिक्तात्मसद्भावे हेत्वन्तरमवतारयति कुतश्चेत् । तदसंख्येयवा-सनाभिश्चित्रमपि परार्थं सहत्यकारित्वात् । यद्यप्यसंख्येया कर्मवासना नलशवासनाश्च चित्तमेवाधिशेरते न तु पुरुषम्, तथा च वासनाबीना विपा-काश्चिन्ताश्रयतया चित्तस्य भोक्तृतामावहन्ति, भोक्तुरथ च भोग्यमिति सर्वं चित्तार्थं प्राप्तम्, तथापि तच्चित्तमसंख्येयवासनाविचित्रमपि परार्थम् । कस्मात् ? सहत्यकारित्वादिति सूत्रार्थं ।

न्याचष्टे—तदेतदिति । स्यादेतत् चित्तं सत्यापि करिष्यति, स्वार्थं च भविष्यति, क खलु विरोध इति यदि कश्चिद् ब्रूयात् प्रत्याह—सहत्यकारि-णेति । सुखचित्तमिति भोगमुपलक्षयति । तेन दुःखचित्तमपि द्रष्टव्यम् । ज्ञानमित्यपवर्ग उक्तं । एतदुक्तं भवति—सुखदुःखे चित्तप्रतिकूलानुकूला-त्मके नात्मनि सभवत्, स्वात्मनि वृत्तिविरोधात् । न चान्योऽपि सहत्यकारी साक्षात्परम्परया वा सुखदुःखे विदधानस्ताभ्यामनुकूलनीयं प्रतिकूलनीयो वा । तस्माद्य साक्षात्परम्परया वा न सुखदुःखयोर्व्याप्रीयते स एवाभ्यामनुकूल-नीयः प्रतिकूलनीयो वा । स च नित्योदासीन-पुरुष । एवमपवृण्वते येन ज्ञानेन तस्यापि श्रेयतन्त्रत्वात्स्वात्मनि च वृत्तिविरोधान्न ज्ञानार्थत्वम् । न बाह्यविषयादस्मादपवर्गसम्भवोऽस्ति, विदेहप्रकृतिलयानामपवर्गासम्भवात् । तस्मात्तज्ज्ञानमपि पुरुषार्थमेव, न तत्त्वार्थं नामि परमात्रार्थम् । सहत्परार्थत्वे चानवस्थाप्रसङ्गादसहत्परार्थसिद्धिरिति ॥ २४ ॥

योगवार्त्तिकम्

चिन्ताहात्म्यविवेके हेत्वन्तरप्रदर्शकतया सूत्रमवतारयति—कुतश्चेत् । कुतश्च चिन्तातिरिक्तं पुरुष इति शेषः ।

तदसंख्येयवासनामच्चित्रमपि परार्थं सहत्यकारित्वात् । यदुक्तं चित्तस्य सर्वात्मकत्वाङ्गीकारेऽसंख्यवासनावशात् स्वत एव चित्तस्यापि परिष्कारोऽस्तु किं पुरुषेणेति, तन्न—यतस्तच्चित्तमसंख्येयवासनाभिश्चित्रितमपि परार्थं परस्थान्यस्य भोगापवर्गायैव विना तौ न स्यात् परिष्कान्तु वा क्षमते, सहत्यकारिपदार्थानां लोके परमात्रार्थत्वदर्शनादित्यथ । तथा च पुरुषार्थसमाप्तौ चित्तविलयेन मोक्षोपपत्तिरित्यत्रापि सूत्रतात्पर्यम् ।

सूत्र व्याचष्टे—तदेतदिति । भोगापवर्गार्थं सुखादिसाक्षात्कारायम्, सहत्यकारित्वाद् इतरसाहाय्येनार्थक्रियाकारित्वात्, गृहवदिति । गृहं हि ग्रथनादिकार्यमास्तरणशरीरादिसाहाय्येनैव करोति पुरुषस्तु नित्यचैतन्यरूपतया चैतन्यार्थं नान्यमपेक्षते, अन्या चार्थक्रिया पुरुषस्य नास्तीति स न सहत्यकारीत्याशयः । यच्च सघातपारार्थ्यादिति साख्ये प्रोक्तम्, तत्र सहननमारम्भकसयोगो विवक्षितः स चावयवावयव्यमेदात् शय्याऽऽसनगृहादिषु सत्वादिषु चास्ति न तु पुरुष इति । ननु चित्तसहत्यापि करिष्यति स्वार्थमपि, क खलु विपक्षवाचकस्तक इत्याकाङ्क्षायामाह—सहत्यकारिणेति । न सुखचित्तमिति । सुखचित्तं भोगचित्तं न सुखार्थं न चित्तस्य भोगार्थं तथा तत्त्वज्ञानचित्तमपवर्गचित्तं न चित्तस्यापवर्गायम्, चित्तस्य भोगापवर्गयोरेपि कायतया सार्थकत्वनिश्चयेनानवस्थाप्रसङ्गात् । यत्कार्यं तत्सार्थकमिति हि सर्वसमतम्, अतश्चित्तस्य तदुभयमपि परार्थमित्यथ । पुरुषस्य च भोगापवर्गौ स्वरूपचैतन्यरूपतया न कार्यविति नानवस्थापुरुषार्थत्ववादिनामिति भावः । पुरुषस्य भोगो हि सुखादिसाक्षात्कार, अपवर्गश्च विवेकख्यातिसाक्षात्कारो वा स्वरूपावस्थान वा, सर्वथैव चैतन्यमात्र एवापरिष्कारमित्वाग्निर्द्धर्मत्वान्चेति । ननु परार्थतामात्रेण न पुरुषसिद्धिर्विनाशादोनामपि परार्थत्वसम्भवाद् विनाशार्थमेवोत्पत्ते परैरभ्युपगमादित्याशङ्कयामाह—यश्चेति । भोगापवर्गार्थवानेवान् परे साध्ये प्रविष्टाऽतो न सामान्येन येन केनचित्परेण सिद्धसाधनमर्थान्तरचेत्यर्थः । स्वोत्तरोत्पन्नक्षिणचित्तस्य भोगार्थकतया पराभिप्रेत सिद्धसाधनमपाकरोति—यत्तु किं चिदिति । स्वरूपेण आत्मरूपेण मोक्षतृप्तयेति यावत् । यस्तिविति । यस्त्वसौ विशेषपुरुषाख्य पर स कूटस्थनित्यत्वाद् न सहत्यकारीति न तस्य पराधत्वापत्त्याऽनवस्थितिरित्यथ ॥२४॥

विशेषदर्शिन आत्मभावभावनानिवृत्ति ॥२५॥

यथा प्रभृषि-शृणाङ्क-रस्योद्भवेन तद्बीजसत्तानमीयते, तथा मोक्षमार्गध्रवणेन यस्य रोमहृषाश्रुपातो दृश्येते, तत्राप्यस्ति विशेषदर्शनबीज-

मपवगभागीय कर्माभिनिर्वृत्तमित्यनुमीयते । तस्यात्मभावभावना स्वाभाविकी प्रवर्तते, यस्याभावादिदमुक्तम्—स्वभाव मुक्त्वा दोषादोषा पूर्वपक्षे हविभवत्यहविश्च निराये भवति । तत्रात्मभावभावना—कोऽहमास, कथमहमासं, किंस्विदिदं कथस्विदिदं, के भविष्याम, कथ वा भविष्याम इति । सा तु विशेषदर्शिनो निवर्तते । कुत ? चित्तस्यैवेष विचित्र परिणाम, पुरुषस्त्वसत्यामविद्याया ह्युद्विचित्रत्वमैरपरामुष्ट इति । ततोऽस्यात्मभावभावना कुशलस्य निवर्तत इति ॥ २५ ॥

तत्त्ववैशारदी

तदेव वैवल्यमूलबीज युक्तिमयमात्मदशनमुक्त्वा तदुपदेशाधिकृत पुरुषमनधिकृतपुरुषान्तराद्व्यावृत्तमाह—विशेषदर्शिन आत्मभावभावनानि वृत्तिः । यस्मात्मभावे भावनास्ति तस्याष्टाङ्गयोगोपदेशाननुतिष्ठतो युञ्जानस्य तत्परिणामो चित्तसत्त्वपुरुषयः विशेषदर्शनादात्मभावभावना निवर्तते । यस्यात्मभावभावनेन नास्तिकस्य तस्योपदेशानधिकृतस्यापरिनिश्चितत्मतत्परलोकाभावस्य नोपदेशो न विशेषदर्शननात्मभावभावनानिवृत्तिरिति सूत्रार्थः ।

नवात्मभावभावनायाश्चित्तवर्तिन्याः कुतोऽवगम इत्यत आह यथा प्रावृषीति । प्राग्भवीय तत्त्वदर्शनबीजमपवगभागीय यत्कर्माष्टाङ्गयोगानुष्ठानतदेकदेशानुष्ठान वा तदभिनिवर्तितमस्तीत्यनुमीयते । तस्य चात्मभावभावनावश्यमेव स्वाभाविकी वस्त्वस्यासं विनापि प्रवर्तते । अनधिकारिणामगमिनावचनेन दशयति—यस्याभावादिदमिति । पूर्वपक्ष—नास्ति कर्मफलपरलोकिनोऽभावात्परलोकाभाव इति । तत्र हचि । अहविश्च निराये पञ्चविंशतितत्त्वविषये । आत्मभावभावना प्राग्व्याख्याता । विशेषदर्शिनपरामर्शमाह—चित्तस्यैवेति । अस्य विशेषदर्शनकुशलत्वात्स्वभावभावनाविनिवर्तत इति ॥ २५ ॥

योगवार्त्तिकम्

तदेव बुद्धिपुरुषविषयाया विवेक प्रदर्श्यैतज्ज्ञानादाद्य मोक्षमादौ प्रतिपादयति—

विशेषदर्शिन आत्मभावभावनानिवृत्ति । मातृमानमेयात्मकस्याखिलप्रपञ्चस्य तप्ताय पियडवदेकीभावापन्नस्य यथोक्तप्रकारैर्योन्यविशेषदर्शिनो विवेकसाक्षात्कारिणश्चित्तस्यात्मभावे भावना स्वसत्ताजिहासा कोऽहमासमित्यादिरूपा भाष्ये व्याख्याया, तस्या भयशोकप्रवृत्तिनिवृत्त्याद्यनर्थहेतोर्निवृत्तिराद्यो मोक्षो भवतीत्यर्थः । स्वर्गनरकमोक्षादिभिर्हि विचित्ररूपता चित्तस्यैव भवति न तु सदेकरूपचिन्मात्रस्य, न समेत्यवधारणे षति

४५१ तत्त्वबैशारदी योगवार्तिकविमूषितव्यासभाष्यसमेतम् [पा ४ सू २६

नैवात्मभावचिन्तोदेतीति भावः । तथा च श्रुति — एत ह् भाव न तपति
किमह साधु नाकरव किमह पापकरव मितित्यादि । तदेतदुक्तम्—
पञ्चशिखाचार्यै — ग्राह्यस्तु मोक्षो ज्ञानेनेति ।

अत्रादौ भाष्यकार आत्मभावभावनामेव सकारणां प्रतिपादयति—
यथेत्यादिना । तत्रापीति । पुरुष इति शेष । विशेषदर्शनबीजमिति ।
आत्मभावजिज्ञासाद्वारेति शेष । इत्यनुमीयत इति । विविदिषन्ति यज्ञेने-
त्यादिश्रुतेः,

पापक्षयाद् शूद्रमतिराप्नोति ज्ञानमुत्तमम्

इति स्मृतेश्चेति शेष । तस्य यथोक्तकर्मवत्, स्वाभाविकी ऐहिक-
साधननिरपेक्षा च । तथा यथोक्त कर्म आत्मभावनाया कारकम्, तत्र च
नैहिकत्वनियम इत्यायातम् ऐहिकसाधनशून्यस्य प्राक्तनतयाविषकर्मामावे
च सा भावना नोदेति प्रत्युत देहाद्यात्मतायामेव रुचिर्भवतीति । अत्र
पूर्वाचार्यवाक्य प्रमाथयति — यस्माभावादिति । यस्य कर्मणोऽभावादिद
वक्ष्यमाण फलशुक्त पूर्वाचार्यै । तदेवाह— स्वभावमिति । स्वभावमात्मभा
त्यस्त्वेषां सत्कर्मशून्यानां पूर्वपक्षेऽनित्यदेहाद्यात्मतायामेव रुचि भ्रष्टाऽऽ
तिशयो भवति अरुचिश्च तत्त्वनिश्चय इत्यथ । आत्मभावनाया कारक-
मुक्त्वा स्वरूपमाह — तत्रात्मेति । कोऽहमात् किं नरादिरूप आस कथमास
दु खेन दर्शनवानास किं स्विदिद वत्तमानमपि मम स्वरूप किं देहो वा
मन आदिर्वा कथं स्विदिद केन वा प्रकारेण पुण्यपापादिना तिष्ठतीत्वा-
द्विर्था । के भविष्याम इत्याद्यै कत्व^१ एव बहुवचनम् । तथा च यजिज्ञा
सोत्थभयादिनिवृत्तये विशेषदर्शनं पुरुष सपादयति सैवात्मभावेनेत्वर्थः ।
आत्मभावनामशेषतो व्याख्याय सूत्रवाक्यार्थमाह,— स त्विति । विशेष-
दर्शनात्कुतो निवृत्तिरिति प्रश्नस्योत्तरमाह— चित्तस्येति । एष भावरूपो
विचित्र परिणाम आत्मनो न भवति किं तु चित्तास्यैवाविद्याजन्यत्वाद्,
अविद्यायाश्च चित्तधर्मत्वात्, पुरुषस्त्वविद्याशून्यत्वात्कुद पापपुरुषविव-
र्जित । ततश्च चित्तधर्मैर्जममरथाशुखदुःखादिभिरपरामृष्ट कदाऽप्यसवद
इति । तत इति विशेषदर्शनादस्व कुशलस्यात्मभावना निवर्तत-
इत्यर्थः ॥२३॥

१ वत्र च अस्मदो द्वयोश्च इति भगवतः परिणैरनुशासनम् ।

तदा विवेकनिम्न कैवल्यप्राग्भार चित्तम् ॥ २६ ॥

तदानीं यदस्य चित्तं विषयप्राग्भारमज्ञाननिम्नमासीत्, तदस्या-
न्यथा भवति कैवल्यप्राग्भार विवेकज्ञाननिम्नमिति ॥ २६ ॥

तत्त्ववैशारदी

अथ विशेषदशिनं क्रीडश चित्तमित्यत आह— तदा विवेकनिम्न
कैवल्यप्राग्भारं चित्ताम् । निगदव्याख्यातम् ॥ २६ ॥

योगवार्त्तिकम्

तन्निवृत्ते स्वर्गनरकादिषु रागद्वेषादिनिवृत्ति फलमिति तस्य विशेष-
दर्शिनो लक्ष्यं सप्रज्ञातयोग वक्ष्यमाणमुक्तेश्च कारणभूतमाह—

तदा विवेकनिम्नं कैवल्यप्राग्भारं चित्तम् । कैवल्यं प्राग्भारो यस्य
तत्कैवल्यप्राग्भारम्, कैवल्याभिमुखमिति यावत् ।

व्याचष्टे—तदानीमिति । तदानीं विशेषदशनावस्थायां स्वर्गादिवेराग्य
वशात् चित्तमन्यथा भवतीत्यनेनान्वयः । विषयप्राग्भारं विषयाभिमुखम्,
अज्ञाननिम्नमज्ञानमागसंचारि । एवमुत्तरत्र ॥२६ ॥

तच्छिद्रेषु प्रत्ययान्तरारिणं संस्कारेभ्यः ॥ २७ ॥

प्रत्ययविवेकनिम्नस्य सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्रप्रवाहिराश्रित्त
स्य तच्छिद्रेषु प्रत्ययान्तरारण्यस्मीति वा जानामीति वा न जानामीति
वा । कुन ? क्षीयमाणबीजेभ्यः पूर्वसंस्कारेभ्य इति ॥ २७ ॥

तत्त्ववैशारदी

स्यादेदत्—विशेषदशिनं चेद्विवेकनिष्ठं न जातु चित्तं व्युत्थितं स्यात् ।
इरुते चास्य भिन्नमटतो 'व्युत्थितमित्यत' आह—तच्छिद्रेषु प्रत्ययान्त
रारिणं संस्कारेभ्यः ।

प्रत्ययेति । प्रतीयते येन स प्रत्ययश्चित्तसत्त्वम् । तस्माद्विवेकश्चित्ते ।
तेन निम्नस्य । जानामीति ज्ञानान्मोक्षो विविच्य दर्शितः । न जानामीति
मोहः । तन्मूलावहङ्कारममकारावहमस्मीति वा ममेति वा दर्शितौ । क्षीयमा
णानि च तानि बीजानि चेति समासः । पूर्वसंस्कारेभ्यो व्युत्थानस
ंस्कारेभ्यः ॥ २७ ॥

योगवार्त्तिकम्

न चानेन कोमलकण्ठकवद् उत्पन्नमात्रेण विशेषदर्शनेनैव कृतकृत्यता

भवति, पूर्वसंस्कारवशाद् अन्तराऽन्तरा मोहाऽयाना भवदु खबीजवृत्तौना
मनुवृत्तेरित्याह —

तच्छिद्रेषु प्रत्ययाऽन्तराणि संस्कारेभ्यः ।

व्याकष्टे—विवेकेति । विवेकप्रत्ययनिम्नस्येत्यस्य विवरणं सत्त्वेत्यादि ।
सत्त्वपुरुषान्यतामात्रेण प्रवहणशीलस्येत्यर्थः । तच्छिद्रेषु स्थानेषु अविद्या
रूपाणां प्रत्ययानामाकारा अस्मिताऽऽद्याश्च प्रदर्शिता । अस्मीति देवमनु
ष्यादिरूपोऽस्मीत्यर्थः, केवलास्मिताया सप्रज्ञातयोगेऽपि सत्त्वात् । क्षीयमा
शोभ्यो बीजेभ्यः क्षीयमाशुबीजेभ्यः, एतस्य विशेष्य पूर्वसंस्कारेभ्य
इति ॥ २७ ॥

हानमेषा क्लेशवदुक्तम् ॥ २८ ॥

यथा क्लेशा दग्धबीजभावा न प्ररोहसमर्था भवन्ति, तथा ज्ञाना
ग्निना दग्धबीजभाव पूर्वसंस्कारो न प्रत्ययप्रसूभवति । ज्ञानसंस्का
रास्तु चित्ताधिकारसमाप्तिमनुशेत् इति न चिन्त्यन्ते ॥ २८ ॥

तत्त्ववैशारदी

स्यादेतत्—सत्यपि विवेकविज्ञाने व्युत्थानसंस्कारा यदि प्रत्ययान्तराणि
प्रसुवते कस्तर्हि हानहेतुरेतेषा यत् प्रत्ययान्तराणि न पुन प्रसुवीरन्नित्यत्
आह—हानमेषां क्लेशवदुक्तम् । अपरिपक्वविवेकज्ञानस्याक्षीयमाया व्युत्था
नसंस्कारा प्रत्ययान्तर प्रसुवते न तु परिपक्वविवेकज्ञानस्य क्षीया प्रत्ययान्तराणि
प्रसोतुमर्हन्ति । यथा विवेकच्छिद्रसमुत्पन्ना अपि क्लेशा न संस्कारान्तर
प्रसुवते । तत्कस्य हेतो ? तदेते क्लेशा विवेकज्ञानवह्निदग्धबीजभावा इति ।
एव व्युत्थानसंस्कारा अपीति । अथ व्युत्थानसंस्कारा विवेकज्ञानसंस्कारैर्निरो
द्धव्या । विवेकसंस्काराश्च निरोधसंस्कारैः । निरोधसंस्काराणां त्वबाह्यविष-
यत्व दर्शितम् । निरोधोपाय प्रायश्चित्तनीय इत्यत आह—ज्ञानसंस्कारा
स्त्विति । परवैराग्यसंस्कारा इत्यथा ॥ २८ ॥

योगवार्तिकम्

ननु ज्ञाने ज्ञातेऽपि चेत् पूर्वसंस्कारवशाद् व्युत्थानदशायां कदा
चिदविद्योदय कथं तर्हिसप्रज्ञातप्रवाहेत्याप्यविद्यानिवृत्ति स्यात् ? तत्राह—

हानमेषा क्लेशवदुक्तम् । एषा संस्काराणां हान बाह स्वकार्यासामर्थ्यं
क्लेशानामिवोक्तं पूर्वाचार्यैरित्यथ । ध्यानहेयास्तद्वृत्तयः, ते प्रतिप्रस-
वहेया सुदमा इति सूत्राभ्यां यथा स्थूलसूक्ष्मक्लेशानां तत्त्वज्ञान-
चिदलयभ्यां दाहनायां प्रोक्तौ तथा तत्संस्काराणामपीति फलित्वायम् ।

एतदेव व्याचष्टे—यथेति । यथा सप्रज्ञातयोगिनो व्युत्थानदशायां पूर्वसंस्कारात् क्लेशा अविद्याऽऽदिवृत्तायो दग्धबीजतुल्या सत्यो न संस्कार अनयन्ति तथा पूर्वसंस्कारा अपि सप्रज्ञातपरंपराजनितेन निष्कारूपेण ज्ञाना गिनना दग्धबीजतुल्या सन्त प्रत्यय न प्रसुवत इत्यर्थः । पूर्वसंस्कार प्राचीन क्लेशसंस्कार । ज्ञानकाले ज्ञानसंस्कारेण प्रतिबन्धात्संस्कारो नोत्पद्यत इत्याशयेन पूर्वपदम् । अत्र ज्ञाननाशोऽपि क्लेशवदुपलक्षित इति । न वैकदा चेद् इष्ट मम जन्म मरण दुःखादिकं नास्तीति तर्हि कदा चिदन्तराऽन्तरा मोहेऽपि तदज्ञानार्थं प्रवृत्तिर्नोपपद्यते, मोहस्यापि चित्तधर्मताया पूर्वं निश्चितत्वादिति चेत् ? न, चित्तस्य मोहसत्त्वे पुनश्चिदास्य भवदुःखो त्यस्या पुरुषस्य दुःखभोग स्यादित्वाशयेनैव ज्ञानिभिरपि चित्तस्यात्यन्ततो मोहनिवृत्त्यर्थं यतनात् । भोगश्च चिन्मात्रस्वैत्वसकृदावेदितमिति । ननु संस्कारत्वाविशेषात्तत्त्वज्ञानसंस्कारा अपि किं सप्रज्ञातनिष्ठया नश्यति ? नेत्याह—ज्ञानसंस्कारास्त्विति । अविद्वत्त्वादिति शेषः । तर्हि कथं तथा नाश स्यादिति ? तत्राह—इति न चिन्त्यन्त इति । अधिकारसमाप्तौ चित्तेन सहैव तेषां नाशात्सामानचिन्ता नास्तीत्यर्थं आशुमुमुक्षुषा त्वसप्रज्ञातेनापि तन्नाशश्चिन्तित इति भावः ॥ २८ ॥

प्रसंस्थानेऽप्यकुसीदस्य सर्वथा विवेकख्यातेर्धर्ममेघ समाधि ॥ २६ ॥

यदायं ब्राह्मण प्रसंस्थानेऽप्यकुसीदस्ततोऽपि न किञ्चित्प्रार्थयते । तत्रापि विरक्तस्य सर्वथा विवेकख्यातिरेव भवतीति संस्कारबीजक्षया स्नास्य प्रत्ययान्तराण्युत्पद्यन्ते । तदास्य धर्ममेघो नाम समाधिभवति ॥ २६ ॥

तत्त्ववैशारदी

तदेव सूत्रकारो व्युत्थाननिरोधोपाय प्रसंस्थाननिरोधोपायमाह— प्रसंस्थानेऽप्यकुसीदस्य सर्वथा विवेकख्यातेर्धर्ममेघ समाधि । ततः प्रसंस्थानान्न किञ्चित्सर्वभावाधिष्ठातृत्वादि प्रार्थयते । प्रत्युत तत्रापि क्लिप्तना ति परिणामित्वदोषदशरोन विरक्तः सर्वथा विवेकख्यातिरेव भवति ।

एतदेव विवृणोति—तत्रापीति । यदा व्युत्थानप्रत्यया भवेयुस्तदा नायं ब्राह्मण सर्वथा विवेकख्याति । यतस्तस्व न प्रत्ययान्तराणि भवन्ति तत सर्वथा विवेकख्यातिरिति । तदास्य धर्ममेघ समाधिर्भवति । एतदुक्तं भवति—प्रसंस्थाने विरक्तस्तग्निरोधमिच्छन्धर्ममेघ समाधिमुपासीत । तद्

४५२ तत्त्ववैशारदी-योगवार्तिकनिर्णयतन्व्यासभाष्यसमेतम् [पा ४ सू २६ ३०

पासने च सर्वथा विवेकख्यातिर्भवति । तथा च त निरोद्धु पारव-
तीति ॥ २६ ॥

योगवार्तिकम्

उक्तस्य सस्कारहानस्य प्रकारमाह सूत्रद्वयेन—

प्रसख्यानोऽप्यकुसीदरय सवशा विवेकख्यातेषामभेध समाधि ।
प्रसख्यान विवेकसाक्षात्कार, तथापि योऽकुसीद कृबीबलवत् सर्वमावा-
धिष्ठातृत्वादिरूपां सिद्धिं न प्रार्थयते तस्य योगविघ्नाभावेन सर्वथा निरन्तर
विवेकख्यातयुक्त्या धर्मभेधनाम्नी सप्रज्ञातयोगस्य पराकाष्ठा भवतीत्यर्थः ।

तदेतद्व्याचष्टे—यदेति । तथापि तत्फलेऽपि । सर्वथाशब्दाद्यमाह—
सस्कारेति । सस्काररूपस्य बीजस्य क्रमेण क्षयाहाहादीयमानाद्धेतो प्रत्यथा
न्तराणि अविद्याऽन्तराणि यदा न जायन्ते तदा धर्मभेधसमाधिरित्यर्थः ।
क्लेशकर्मादीनां विशेषणमूलकं धर्मं मेहेति वर्णयतीति धर्मभेधः ॥ २६ ॥

तत क्लेशकर्मनिवृत्ति ॥ ३० ॥

तल्लाभादविद्यादय क्लेशा समूलकाय कथिता भवन्ति । कुशला-
कुशलाश्च कर्माशया समूलघातं हता भवन्ति । क्लेशकर्मनिवृत्तौ
जीवन्नेव विद्वान्विमुक्तो भवति । कस्मात् ? यस्माद्विपर्ययो भवस्य
कारणम् । न हि क्षोणविपर्यय कश्चित्केनचित्क्वचिज्जातो दृश्यत
इति ॥ ३० ॥

तत्त्ववैशारदी

तस्य च प्रयोजनमाह—तत क्लेशकर्मनिवृत्ति ।

कस्मात्पुनर्जीवन्नेव विद्वान्विमुक्तो भवति ? उत्तरम्—यस्मादिति
क्लेशकर्मनाशनेन क्लेश कर्माशयो ज्ञानादिनिदानम् । न चासति निदाने
निदानो भवितुमर्हति । यथाहात्र भगवानक्षपाद —वीतरागधनमादर्शनात्
इति ॥ ३० ॥

योगवार्तिकम्

अस्य समाधेयधर्मद्वारकफल द्वितीयश्लोकात्—
तत क्लेशकर्मनिवृत्ति । दाह समाप्ति ।

व्याचष्टे—तल्लाभादिति । समूलकायमिति । मूल क्लेशसस्कारास्तौ
सह क्लेशा अभिनिवेशारिक्कारिच्छन्ना भवन्ति, अत एव कर्माशयाश्च
प्रारब्धातिरिक्ताः क्लेशास्त्रयमूलेन सह हता स्थुरतो न पुनरुत्पद्यन्त इत्यर्थः ।

ननु दुःखात्यन्तनिवृत्तिरेव मोक्ष, जीवतश्चावश्यं दुःखम्, न ह वै सशरीरस्य प्रियाप्रिययोरहृतिर्गति इति श्रुते, तत्कथं जीवमुक्तिरित्याशयेन पृच्छति — कस्मादिति । उत्तरम्—यस्मादिति । तथा च दुःखनिदानात्यन्तोच्छेदाय गौणमुक्तिवमिति भावः । अत्र प्रमाणमनुपलब्धिमाह—न हीति । तदुक्तं गीतमाचार्यै— वीतरागजन्मादशनात् इति । अयमपि मोक्षपञ्चशिखाचार्यैरुक्तः— द्वितीयो रागसक्षयादिति । अत्र जीवन्मुक्तस्य सवासनक्लेशात्यन्तदाहनिष्पत्त्याद् आधुनिकवेदान्तिनामविद्याक्लेशस्वीकारोऽविद्यामूलक एवेति स्मत्ताव्यम् ॥३० ॥

तदा सर्वाविरणमलापेतस्य ज्ञानस्यानन्त्याज्ज्ञेयमल्पम् ॥३१॥

सर्वैः क्लेशकर्माविरणैर्विमुक्तस्य ज्ञानस्यानन्त्यं भवति । आवरकेण तमसाभिभूतमावृतमनन्तं ज्ञानसत्त्वं क्वचिदेव रजसा प्रवर्तितमुद्घाटितं ग्रहणसमथं भवति । तत्र यदा सर्वैराविरणमलैरपगतं भवति तदा भवत्यस्यानन्त्यम् । ज्ञानस्यानन्त्याज्ज्ञेयमल्पं सापद्यते, यथा— आकाशे खद्योतः । यत्रोदमुक्तम्—

अन्वो मणिमविध्यत्तमनङ्गुलिरावयत् ।

अग्नीवस्त प्रत्यमुञ्चत्तमजिह्वोऽभ्यपूजयत् ॥ इति ॥ ३१ ॥

तत्त्ववैशारदी

अथैव धर्ममेघे सति कीदृशं चित्तमित्यत आह—तदा सर्वाविरणमलापेतस्य ज्ञानस्यानन्त्याज्ज्ञेयमल्पम् । आत्रियते चित्तसत्त्वमेभिरित्यावरणानि मलाक्लेशकर्माणि । सर्वे च त आविरणमलाश्चेति सर्वाविरणमला । तेभ्योऽपेतस्य चित्तसत्त्वस्य ज्ञानस्य ज्ञायतेऽनेनेत्यनया व्युत्पत्त्या, आनन्त्यादपरिमेयत्वाज्ज्ञेयमल्पम् । यथा हि शरदि घनपटलमुक्तस्य चण्डाक्षिणं परितः प्रद्योतमानस्य प्रकाशानन्त्यात्मकाश्वा घटादयोऽप्यत्र प्रकाशान्त एवमपगतं जस्तमसिचिन्तसत्त्वस्य प्रकाशानन्त्यादल्पं प्रकाशयामिति ।

तदेतदाह—सर्वैरिति । एतदेव व्यतिरेकमुखेन स्फोरयति—आवरकेण तमसाभिभूतमिति । क्रियाशीलेन रजसा प्रवर्तितमत एवोद्घाटितम् । प्रदेशादपनीतं तम इत्यर्थः । अत एव सर्वान्धसाज्ज्ञेयान्मेहति वर्षति प्रकाशनेनेति धर्ममेघ इत्युच्यते । नन्वयमस्तु धर्ममेघः समाधि सवासनक्लेशकर्माशयप्रशमहेतुः, अथ सत्यप्यस्मिन्कस्मान्न जायते पुनजन्तुरित्यत आह— यत्रेदमुक्तमिति । कारणसमुच्छेदादपि चेत्कार्यं क्रियते इन्तं मो मखिवेधादयोऽन्वादिभ्यो भवेयुः प्रत्यक्षम् । तथा चानुपपन्नार्थतायामाभावात्को

४२७ तत्त्ववैशारदी-योगार्त्तकविमूषि त्रयास भाष्यतमेतम् [पा ४ सू ३१ ३२

लौकिक उपपन्नार्थं स्याद्-अविष्यदन्धो मरिणमिति । आबयद् ग्रथितवान् ।
प्रत्यमुञ्चत्पिनद्धवान् । अभ्यपूजयस्त्वुतवानिति ॥ ३१ ॥

योगवार्त्तिकम्

इदानीं जीबन्मुक्तस्य परममुक्तिप्रकारमाह सूत्रद्वयेन—

तदा सर्वावरणमलापेतस्य ज्ञानस्यानन्त्याज् ज्ञयमल्पम् । तदा
तस्या जीबन्मुक्तावस्थाया क्लेशकमणोर्ज्ञानावरकमलयोरपगमेन हेतुना
ज्ञानस्य सत्त्वप्रकाशस्यानन्त्यादिति विभुत्वात् ज्ञेय प्रकाश्यमल्प तदपेक्षया
भवतीत्यर्थः । यदि हि पञ्चविंशतितत्त्वातिरिक्तमन्यदपि वस्तु तिष्ठेत् तदा
तदपि प्रकाशयेत्, ज्ञेयस्यैव त्वल्पतयाऽयन्न प्रकाशयेत् न तु सत्त्वस्याल्पत
येति भावः ।

तदेतद्वयाचष्टे-सर्वैरिति । अनन्त स्वभावतो व्यापकम्, ज्ञान सत्त्वमिति
भूतसत्त्वव्यावृत्तनायोक्तम् प्रवर्तितमिति । अस्य विवरणम्-उद्घाटितमिति ।
शेष भाष्यं सुगमम् । अत्र तमोऽभिभवनानन्तरमेव वृत्त्युत्पत्तिवचनाद्
वृत्तेस्तमोनाशकत्वमाधुनिकवेदान्तिनामपसिद्धा न इति स्मत्तव्यम् । एता
दृश सर्वज्ञत्व लोकेऽनीवाक्षर्यमन्वमणिषेधादिवदिति बौद्धोपशमसूत्रेन
दर्शयति—यत्रेदमिति । यत्र लुद्राणामपि जीवानां योगबलादेतादृशासर्वज्ञे
बौद्धैरिदं दृष्टान्तजातमसम्भवदर्शनायोक्तमुपहसद्भिरित्यर्थः । किं तत् ? तदाह—
अन्ध इत्यादि । अविष्यत्सच्छिद्रमकरोत्, त मणिसंजुलिहीनम आबयद् ग्रथि-
तवान्, त मणिं प्रोवाशून्य प्रत्यमुञ्चत्, कण्ठाभरणमकरोत्, तत् कण्ठाभरण
जिह्वाशून्यं स्तुतवानित्यर्थः । दृष्टान्तचतुष्टयस्यावमाशय-अनाद्यविद्यामूढचित्तै
साख्याद्यभिमतसूक्ष्मार्थानामवधारणरूपं वेधनमेवादावशक्यं ततश्च तस्य
सूक्ष्मार्थस्याविरलवृत्तिसत्ता च, सूत्रेषु ग्रथनमप्यशक्यम्, ततोऽपि सर्वथा
विवेकख्यातिरतीबाशक्या, ततश्च तादृशचित्तस्य पूर्णपूर्यज्ञानत्वेन स्तुतिर
प्यशक्येति । आस्तिकैस्तु श्रुतिस्मृतिप्रामाण्यनैतत्सर्वं श्रद्धयमिति
भावः ॥३१॥

तत कृतार्थानां परिणामक्रमपरिसमाप्तिर्गुणानाम् ॥ ३२ ॥

तस्य धर्मभेदस्योदयात्कृतार्थानां गुणानां परिणामक्रमं परिस
माप्यते । न हि कृतभोगापवर्गा परिणामक्रममा क्षणमप्यवस्थानु-
सुप्तसहन्ते ॥ ३२ ॥

तत्त्ववैशारदी

ननु धर्मभेदस्य परा कण्ठा ज्ञानप्रसादमात्र पर वैराग्यं समूलपातमपहन्तु

व्युत्थानसमाभिसकारान्सक्लेशकर्माशयान्, गुणास्तु स्वत एव विकारकरणा
शीला कस्मात्तादृशमपि पुरुष प्रति देहेन्द्रियादि नारभन्त इत्यत आह—
तत कृतार्थानां परिणामक्रमसमाप्तिगुणानाम् । शोलमिद गुणानां यदमी
य प्रति कृतार्थास्त प्रति न प्रवतन्त इति भाव ॥३२॥

योगवार्त्तिकम्

यथोक्तसर्वज्ञ्यात् परवैराग्योदयेनासम्प्रज्ञातपरम्पराजन्य प्रारब्धभोगस
मासिजन्य वा तृतीय मुख्यमोक्षमाह--

तत कृतार्थानां परिणामक्रमसमाप्तिगुणानाम् ततो धर्मभेधोदयात्
क्लेशकमनिवृत्त्या ज्ञानस्थानन्त्ये सति परवैराग्येण पुरुषाथसमाप्त्या कृतार्थान्
पुरुषान् प्रति गुणानां सत्त्वादीनां परिणामक्रम समाप्यते, कृतार्थपुरुषाणां
भोगोपयिक परिणाम पुनर्न भवतीत्यथा । क्रमश्चाविरलधारेत्युत्तरसूत्रेण
व्याख्यास्यते ।

तत्र इतिपद व्याचष्टे—तस्य धर्मभेधस्योदयादिति । कृतार्थानामिति
पुरुषाणामिति शेष । तथा च कृतार्थपुरुषस्वामिको गुणानां परिणामक्रम
समाप्यत इत्यर्थः न तु गुणानामखिलस्य परिणामक्रमस्य सम्याप्तिरत्रोक्ता
कृतार्थं प्रति नष्टमप्यनष्टमित्युत्तरसूत्रादिति । समाप्तौ हेतुमाह—न हीति ।
नहि सत्त्वादयो गुणा कृतभोगापवगा अत एव समाप्तक्रमा त पुरुष प्रति
क्षयमप्यवस्थातु समर्था, स्थितिहेतुपुरुषार्थाभावादिति । यदि च सूत्रभा
ष्ययोगुणशब्देनात्र बुद्ध्यादय एव पुरुषोपकरणान्युच्यते तदा यथाश्रुतमेव
व्याख्येयम् । अत्राचेतनानां चेतनार्थातया चैतन्याधीनसत्ता वेदान्तिभिर्न्य
माना सिद्धेति समर्च्यम् । इयमपि तृतीया मुक्ति पञ्चविंशत्याचार्यैरुक्ता—कृच्छ्र
क्षयात् तृतीयस्तु व्याख्यात मोक्षलक्षणमिति । अतएव तत्त्वसमाप्तिसूत्रम्—
त्रिविधो मोक्ष इति । इदमत्रावधेयम्—यदेताभ्या सूत्राभ्यां ज्ञानस्थानन्त्या
त्सर्वज्ञ्याख्यानं मोक्ष उच्यत इद मुख्यकलाभिप्रायेणोक्तम् वैराग्यादेव बुद्धेन
मोक्षसिद्धे, न तु सावज्ञ्यादिक विना मोक्षो न भवतीत्याशयेन, यतः सत्त्वं
पुरुषयो शुद्धिसाम्ये केवल्यमिति सूत्रे भाष्यकृता—ईश्वरस्यानीश्वरस्य
प्राप्तविवेकज्ञानस्येतरस्य वेत्यनेनासर्वज्ञस्याप्यभिमाननिवृत्तिमात्रादेव मोक्ष
उक्त इति । तथा चोक्त विवेकस्यातिरविप्लवा हानोपाय इति, सति
भूले तद्विपाकां जात्याद्युर्भोगा इति च । सत्त्वरबीज ज्ञानात्मन्यात्मरूपाऽ
विद्या, रागद्वेषधर्माधमतद्विपाकादिहेतुत्वात् सा चेद्विवेकस्यात्वा नाशिता तर्हि
तत एव सत्त्वारोच्छेदे सावज्ञ्याद्यपेक्षा नास्तीति । तथा च विष्णुपुराणम्—

अनात्मन्यात्मबुद्धिर्याऽनर्थे स्वमिति या मति ।

अविद्यातरुसामुतिबीजमेतद् द्विधा स्थितम् ॥ ३२ ॥

अथ कोऽयं क्रमो नामेति ?

क्षणप्रतियोगी परिणामापरान्तनिर्ग्राह्य क्रम ॥ ३३ ॥

क्षणानन्तर्यात्मा परिणामस्यापरान्तेनावसानेन गृह्यते क्रम । न ह्यननुभूतक्रमक्षणा-नवस्य पुराणता बन्धस्यान्ते भवति । नित्येषु च क्रमो दृष्ट ।

द्वयी चेयं नित्यता—कूटस्थनित्यता परिणामिनित्यता च । तत्र कूटस्थनित्यता पुरुषस्य । परिणामिनित्यता गुणानाम् । यस्मिन्परिणाम्यमाने तत्त्व न विहन्यते तन्नित्यम् । उभयस्य च तत्त्वानभिघातान्नित्यत्वम् । तत्र गुणधर्मेषु बुद्ध्यादिषु परिणामापरान्तनिर्ग्राह्य क्रमो लब्धपर्यवसाने नित्येषु धर्मेषु गुरोष्वलम्बपयवसाने । कूटस्थनित्येषु मुक्तपुरुषेषु स्वरूपास्तित्वा क्रमेणैवानुभूयत इति तत्राप्यलम्बपर्यवसाने शब्दपृष्ठेनास्तिक्रियाश्रुपादाय कल्पित इति ।

अथास्य संसारस्य स्थित्या गत्या च गुरोषु वर्तमानस्यास्ति क्रम समाप्तिर्न वेति ? अवचनीयमेतत् । कथम् ? अस्ति प्रश्न एकान्तवचनीय—सर्वो जातो मरिष्यति इति । ॐ भो इति ।

अथ सर्वो भूत्वा जनिष्यत इति ? विभज्य वचनीयमेतत् । प्रत्युदितव्याति क्षीणवृष्ण कुशलो न जनिष्यत इतरस्तु जनिष्यते । तथा मनुष्यजाति श्रेयसी न वा श्रेयसीत्येव परिपृष्टे विभज्य वचनीय प्रश्न पञ्चनविकृत्य श्रेयसी देवानुर्षीश्चाधिकृत्य नेति । अयं त्ववचनीय प्रश्न संसारोऽयमन्तवानथानन्त इति । कुशलस्यास्ति संसारक्रमपरिसमाप्तिर्न-तरस्येत्यन्यतराविधारणोऽदोष । तस्माद्द्वयाकरणीय एवायं प्रश्न इति ॥ ३३ ॥

तत्त्ववैशारदी

अत्रान्तरे परिणामक्रमं दृन्द्वति—अथ कोऽयमिति । क्षणप्रतियोगी परिणामापरान्तनिर्ग्राह्य क्रम । परिणामक्रम क्षणप्रतियोगी, क्षण प्रति संबन्धी यस्य स तथोक्तं, क्षणप्रचयाभय इत्यथ । न जातु क्रम क्रमवन्त-मन्तरेण शक्यो निरूपयितुम् । न चैकस्यैव क्षणस्य क्रम । तस्मात्क्षणाप्रचया अथ परिशिष्यते ।

तद्विदमाह—क्षणानन्तर्यात्मेति । परिणामक्रमे प्रमाणमाह—परिणामस्येति । नवस्य हि वस्त्रस्य प्रसन्नसरचित्त्वापि चिरेण पुराणता दृश्यते । सोऽत्र परिणामस्यापरान्त पञ्चवसानम् । तेन हि परिणामस्य क्रम । तत्

प्रागपि पुराणतया सूक्ष्मतमसूक्ष्मतरसूक्ष्मस्थूलस्थूलतरस्थूलतमत्वादीनां पौर्वापर्यमनुमीयते । एतदेव व्यतिरेकमुखेन दशयति—न हीति । अननुभूतोऽप्राप्त क्रमज्ञाणो यथा सा तथोक्ता । नन्वेष क्रम प्रधानस्य न सम्भवति, तस्य नित्यत्वादित्यत्र आह—नित्येषु चेति । बहुवचनेन सर्वानित्यव्यापितां क्रमस्य प्रतिजानीते ।

तत्र नित्यानां प्रकारभेद दशयित्वा नित्यव्यापिता क्रमस्योपपादयति—द्वयीति । ननु कूटस्थ स्वभावादप्रच्युतमस्तु नित्यम् परिणामि सदैव स्वरूपान्वयवमान कथं नित्यमित्यत्र आह—यस्मिन्निति । धर्मलक्षणवत्प्रधानाशुदय यथधर्मत्वम्, धर्मिणस्तु तत्त्वादविघात एवेति । अथ किं परिणामपरान्तनिर्ग्राह्यता सर्वक्रमस्य ? नेत्याह—तत्र गुणधर्मेषु बुद्ध्यादिष्विति । यतो लब्धपयवसानो धर्माणां विनाशात् । प्रधानस्य तु परिणामक्रमो न लब्धपयवसान । ननु प्रधानस्य धर्मरूपेण परिणामादस्तु परिणामक्रम, पुरुषस्य तु परिणामिन कुत परिणामक्रम इत्यत्र आह—कूटस्थेति । तत्र बद्धानां चित्ताव्यतिरेकाभिमानात्तत्परिणामेन परिणामाध्यास मुक्तानां चास्तिक्रियामुपादायावास्तवोऽपि परिणामो मोहकल्पित, शब्दस्य पुर सरतया तत्पृष्ठो विकल्पोऽस्तिक्रियामुपादत्त इति ।

गुणेष्वलम्बपर्यवसान परिणामक्रम इत्युक्तम् । तदसहमानं पृच्छति—अथेति । स्थित्येति महाप्रलयवस्थायाम् । गत्येति सृष्टौ । एतदुक्तं भवति—यद्यनन्तान्न परिणामसमाप्तिं ससारस्य, इत भो कथं महाप्रलयसमये सर्वेषामात्मना सहसा समुच्छिद्येत, कथं च सृष्ट्यादौ सहस्रोत्पद्येत ससार ? तस्मादेकैकस्यात्मनो मुक्तिक्रमेण सर्वेषां विमोक्षादुच्छेद सर्वेषां ससारस्य क्रमेणेति प्रधानपरिणामक्रमपरिसमाप्ति । एव च प्रधानस्याप्यनित्यत्वप्रसङ्गः । न चापूर्वसत्त्वप्रादुर्भावं इष्यते येनानन्त्य स्यात्, तथा सत्यनादित्वव्याहते सकलशास्त्रार्थभङ्गप्रसङ्ग इति भावः । उत्तरमाह—अवचनीयमनुसाराहमेतत् । एकान्तत एव तस्यावचनीयता दशयितुमेकान्तवचनीयं प्रश्नं दशयति—अस्ति प्रश्न इति । सर्वो जातो मरिष्यतीति प्रश्नः । उत्तरम्—ॐ भो इति । सत्यं भो इत्यर्थः ।

अविभज्य वचनायमुक्त्वा प्रविभज्य वचनीयं प्रश्नमाह—अथ सव इति । विभज्य वचनीयतामाह—विभज्येति । विभज्य वचनीयमेव प्रश्नान्तरं विस्पष्टायमाह—तथा मनुष्येति । अयम् त्ववचनीय एकान्तत । न हि सामान्येन कुशलाकुशलपुरुषससारस्यान्तवत्त्वमनन्तवत्त्व वा शक्यमेकान्ततो वक्तुम्, यथा प्राणभृन्मात्रस्य श्रेयस्त्वमश्रेयत्व वा नैकान्तत शक्यं

मवचनमित्युम् । यथा ज्ञातमात्रस्य मरणमेकान्त । विभज्य पुन शक्याव
 धारणमित्याह—कुशलस्येति । अयमभिसधि—क्रमेण मोक्षे सर्वेषां मोक्षात्स-
 सारोच्छेद इत्यनुमानम् । तच्चागमसिद्धमोक्षाध्यम् । तथा चाभ्युपगतमोक्ष
 प्रतिपादकागमप्रमाणाभाव कथं तमेवागम प्रधानविकारनित्यतायामप्रमाणा-
 कुर्यात् । तस्मादागमबाधितविषयमेतदनुमान न प्रमाणम् । श्रूयते हि श्रुति-
 स्मृतौतिहासपुराणेषु सर्वाप्रतिस्वर्गपरम्पराया अनादित्वमनन्तत्व चेति । अपि
 च स्वधामेवात्मना ससारस्य न तावद्युगपदुच्छेद सम्भवी । न हि परिद्वतरू-
 पाश्यामप्यनेकजन्मपरम्पराभ्यासपरिश्रमसाध्या विवेकख्यातिप्रतिष्ठा, किं पुन
 प्राज्ञभृन्मात्रस्य स्थावरजङ्गमादेरेकदाऽकस्मान्नविदुमहति । न च कारणायोग-
 पक्ष युज्यते । क्रमेण तु विवेकख्यातावसख्येयानां क्रमेण सुक्तौ न ससारो
 च्छेदोऽनन्तत्वाज्जन्तूनामसख्येयत्वादिति सर्वमवदातम् ॥ ३३ ॥

योगवार्त्तिकम्

ननु परिणामसमाप्तिरिति वक्तव्ये क्रमशब्द परिणामानां प्रतिज्ञाश्रमुत्वा
 द्विनाशकथनेन वैराग्योत्पादनाय प्रयुक्त, स चायमर्थ कथम्, क्रमशब्दस्य
 पौर्वापर्यमात्रवाचित्वादित्याशयेन क्रमशब्दार्थं पृच्छति—अथेति । अयमेतत्स
 त्रिव । अत्र प्रत्युत्तर सूत्रम्—

क्षणाप्रतियोगी परिणामापरान्तनिर्ग्राह्य क्रम । क्षणाप्रतियोगी
 क्षणस्यावसरस्य विरोधी क्षणोनाप्यनन्तरित इति यावत् । एगरूपोऽत्र क्रमो
 विवक्षितो न तु पौर्वापर्यमात्रमिति विशेष्यदलार्थ । परिणामश्च पूर्वधर्मा
 पाये धर्मान्तरोत्पत्तिरित्युक्तमेव । ईदृशे च क्रमे प्रमाणाप्रदशनपर परिणा
 मापरान्तनिर्ग्राह्य इति विशेषणम् ।

भाष्यकारस्तु क्षणाप्रतियोगीत्यस्य पर्यवसितार्थमाह—क्षणानन्तर्या-
 त्मेति । क्रम इत्युत्तरेणान्वय । क्षणानन्तर्यात्मा क्षणानन्तर्यधर्मक, क्षानन्तर्यं
 चात्यवधान क्रमस्तु पूर्वापरीभाव । तथा च क्षणाव्यवहितपरिणाम
 धारा पूर्वसूत्रे परिणामक्रमशब्दार्थ । अनवच्छिन्नधाराया प्रमाणा
 प्रदर्शक सूत्रावयव व्याचष्टे—परिणामस्येति । पूर्वान्तापेक्षया वक्ष्यादिरूपस्य
 परिणामस्वापरान्तेन चरभावस्ययाऽनवच्छिन्नपरिणामधाराऽनुमीयत इत्यर्थ ।
 अत्र युक्तिमाह—न हीति । अननुमृतोऽप्राप्तो यथोक्तक्रमो यैरेवमुक्ता क्षणा
 यस्या साऽननुमृतक्रमक्षणा पुराञ्चता । तथा च वक्ष्यस्यान्तकाले हम्बमाना
 पुराञ्चता न अननुमृतक्रमक्षणा सम्भवतीत्यर्थ । अत पुराञ्चताया सूत्रमवय-
 वक्रमतरसूत्रमस्त्वस्मादिरूपै परिणामस्थयेऽप्यविरल क्रमोऽनुमीयत इति ।
 नन्वपरान्तैर्नानित्येष्वेव क्रम सिद्धो न तु प्रधानेऽपि, तस्य चरभावस्थाया

७६३ तत्त्ववैश्वरदी योगवार्तिकनिबूषितव्यासभाष्यसमेतम् [पा ४सू ३३-३४

योऽविमज्ज्य वज्रनीय प्रश्नः, अस्य च ओम् इति प्रतिवचनम्, सत्य भो इत्यर्थः । ओ भो इति पाठस्तु समीचीनः ।

अविमज्ज्यवचनीय प्रश्न प्रदर्श्य विमज्ज्यवचनीय प्रश्नान्तर प्रदर्शयति—
अथ सर्वो मृत्वा जनिष्यत इति । विभागेन वचन प्रत्युत्तर दर्शयति—
प्रत्युदितेति । विमज्ज्यवचनीयप्रश्न लौकिकमपि दर्शयति— तथा मनुष्येति ।
उक्तप्रश्नस्तु यथाश्रुत एकान्तत एवावचनीय इत्याह— अथ त्विति । अयमि-
त्युक्त विशिष्याह—ससार इति । अवचनीयत्वमेवापवादयति— कृषालस्ये-
त्यादिना-दोष इत्यन्तेन । कुशलस्य कुशले गुणाङ्गतस्य ससारक्रमस्य समाप्ति
रस्ति नेतरस्मिन्नित्यतो गुणासृष्टिप्रलयप्रवाहोच्छेदानुच्छेदान्यतरावधारणे
दोष, आद्ये बाधोऽन्ये कस्यापि मुक्तिर्नास्तीति शिष्यमोहापत्तिरित्यण ।
अस्यापि प्रश्नस्य विकल्पोत्तर देयमित्याह— तस्मादिति । तस्मादुत्तरदा
नार्थमाद्यौ विकल्पेन व्याख्येयोऽय प्रश्न इत्यर्थः । तद्यथा—यदि च गुणानां
सृष्ट्याद्युच्छेद पृच्छ्यते तदा नास्तीत्येव वक्तव्यम्,

अनादिर्भगवान् कालो नान्तोऽस्य द्विज । विद्यते ।

अव्युच्छिन्ना यतस्त्वेते सगस्थित्यन्तस यमा ॥

इत्यादिवाक्यशतेभ्यः सृष्टिप्रवाहस्यानादित्ववदनन्तत्वापि सिद्धे शुष्क
तर्कस्याप्रयोजकत्वात्, अन्यथा ससारहेत्वदृष्टस्य सगस्थित्वात्ससारस्या
नादित्यमपि तदविरोधेन न सिध्येत् । भूयश्चान्ते विद्वमामानिबृत्तिरिति
श्रुतिश्च मायाऽऽख्यप्रकृते प्रलये व्यापारोपरमाख्यां निवृत्तिमेव वदति ।
एतेन सर्वमुक्तिरप्रामाण्यिकीति सिद्धम् ॥ ३३ ॥

गुणाधिकारक्रमसमाप्तौ केवल्यमुक्तम् । तत्स्वरूपमवधारयति—

पुरुषार्थशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसव केवल्य

स्वरूपप्रतिष्ठा वा चितिशक्तिरिति ॥ ३४ ॥

कृतभोगापवर्गरिणा पुरुषार्थशून्यानां य प्रतिप्रसव कार्यकारणत्वं-
कानां गुणानां तत्केवल्यम्, स्वरूपप्रतिष्ठा पुनर्द्विसत्त्वानभिःसम्बन्धा
त्युत्पत्त्य चितिशक्तिरेव केवला, तस्या सदा तथैवावस्थान केवल्य
मिति ॥ ३४ ॥

इति श्रीपातञ्जले साख्यप्रवचने योगशास्त्रे व्यासभाष्ये

केवल्यपादश्चतुर्थः ॥ ४ ॥



तत्त्ववैशारदी

कैवल्यस्वरूपावधारणपरस्य सूत्रस्यावान्तरसगतिमाह—गुणाधिकारेति । पुरुषाथशून्यानां गुणान्, प्रतिप्रसव कैवल्य स्वरूपप्रतिष्ठा वा चिति शक्तिरिति ।

कृतकरणीयतया पुरुषार्थशून्यानां य प्रतिप्रसव स्वरूपे प्रधाने लय स्तेषां कार्यकारणात्मकानां गुणानां युत्थानसमाधिनिरोधसत्कारा मनसि लीयन्ते, मनोऽस्मिनायाम्, अस्मिता लिङ्गे, लिङ्गमलिङ्ग इति । योऽयं गुणानां कायकारणात्मकानां प्रलिसगस्तकैवल्यम्, य कश्चित्पुरुष प्रति प्रधानस्य मोक्ष । स्वरूपप्रतिष्ठा वा पुरुषस्य मोक्ष इत्याह—स्वरूपेति । अस्ति हि महाप्रलयेऽपि स्वरूपप्रतिष्ठा चितिशक्ति, न चासौ मोक्ष इत्यत आह—पुनरिति । सौत्र इतिशब्द शास्त्रपरिसमाप्तौ ॥ ३४ ॥

मुक्त्यर्हंचित्ता परलोकमेयज्ञसिद्धयो धर्मधन समाधि ।

द्वयी च मुक्ति प्रतिपादितास्मिन्पादे षडङ्गादाप चान्यदुक्तम् ॥ १ ॥

निदान तापानामुदितमथ तापाश्च कथिता

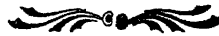
सहाङ्गे रष्टाभिर्विहितमिह योगद्वयमपि ।

कृतो मुक्तेरध्वा गुणपुरुषभेद स्फुटतरो

विविक्तं कैवल्य परिगलिततापा चित्तरसौ ॥ २ ॥

इति श्रीवाचस्पतिमिश्रविरचितया पातञ्जलयोगसूत्रभाष्यव्याख्यायां

तत्त्ववैशारदी कैवल्यपादश्चतुर्थं ॥ ४ ॥



योगवार्तिकम्

यदि पुरुषस्य सारोच्छेद पृच्छ्यते तदा कुशलस्यास्ति नेतरस्येति प्रश्नवाक्य विकल्प्य प्रतिवचन सम्भवतीति उत्तरसूत्रमवतारयति—गुणाधिकारेति । गुणाधिकार परिणामविशेषस्तत्कर्मपरिष्कारमापौ कैवल्यमिति तत् कृतार्थानामित्यादिसूत्रेण तात्पर्यत प्रोक्तम्, तस्य कैवल्यस्य स्वरूपमवधारयत इत्यर्थः ।

पुरुषाथशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसव कैवल्य स्वरूपप्रतिष्ठा वा चित्ति-शक्तिरिति । कृतकत्तव्यतयां पुरुषार्थशून्यानां पुरुषोपकरणानां लिङ्गशरीरात्मकानां प्रतिप्रसव स्वरूपेऽप्यन्तविलयः, स बुद्धे कैवल्यम्, एतदेव च

प्रधानस्यापि ज्ञानिपुरुष प्रति कैवल्यमुच्यते, तत्र पुरुषस्य सह पुनरस्योगाद् । या तु धर्मधर्म्यमेदास्त्वितिशक्ति स्वरूपिणी स्वरूपप्रतिष्ठा बुद्धिसत्त्वोपाधिक रूपशून्यतारूपा जपापाये स्फटिकस्वरूपप्रतिष्ठावत् सा पुरुषस्य कैवल्यमित्यथा । परस्परविद्योगो ह्युपाध्युपाधिमतोरुभयोरेव केवलता एकाकिता भवति, ते चोभे एव दुःखभोगनिवृत्त्याख्यपुरुषाधस्तादने भवत इति द्वे एव कैवल्ये लक्षिते । तयोश्चाद्य कैवल्य पुरुषस्योपचरितमित्युक्त साख्यकारिकायाम्—

तस्मान्न बध्यतेऽद्धा न मुच्यते नापि ससरति पुरुष ।
ससरति बध्यते मुच्यते च नानाऽऽश्रया प्रकृतिः ॥ इति ।

न तु स्वरूपप्रतिष्ठारूप कैवल्य दुःखभोगान्तनिवृत्तिरूपो वा पुरुषाथा पुरुषस्य तत्र निराकृत, मोक्षस्यान्यमात्रनिष्ठत्वेऽपुरुषार्थत्वे मोक्षार्थं प्रवृत्त्यनुपपत्तेः, पुरुषाथ हि करणाना प्रवृत्तिरिति । इतिशब्दं शास्त्रसमाप्ति सूचनाय ।

भाष्ये—कायकारणात्मनामिति । कार्यकरणभावापन्नाना महदादि सूक्ष्ममूतपर्यन्ताना लिङ्गशरीरघटकानामित्यर्थ, न तु कार्यमत्र स्थूलशरीरम्, तत्सत्त्वैर्जपि कैवल्योदयादिति । ननु स्वस्य स्वप्रतिष्ठत्वानुपपत्त्या कथं स्वप्रतिष्ठत्वम् ? तत्राह—स्वरूपेति । पुरुषस्य पुनर्बुद्धिसत्त्वासम्बन्धात् केवला चिति शक्तिरेव स्वरूपप्रतिष्ठेत्यथा । तस्य इति । स्वरूपप्रतिष्ठायाम् सदैवावस्थान पुनरप्रच्यव कैवल्य द्वितीयमिति शेष ॥ ३४ ॥

योगग्रन्थसहस्राणां सर्वोपनिषदा तथा ।
सता च यत्र तात्पर्यं सोऽर्थो व्यासेन भाषित ॥
व्याख्यातश्च यथाशक्ति निमत्सरघिया मया ।
एतेन प्रीयतामौशो य आत्मा सर्वदेहिनाम् ॥

श्रीधिज्ञानभिधुविरचिते पातञ्जलभाष्यवार्तिके कैवल्यपादश्रुतुर्था ॥ ४ ॥

समाप्तमिदं तत्त्ववैशारदी योषवार्तिकविभूषितव्यासभाष्यसमेतं
पातञ्जलयोगसूत्रम् ॥

प्रथम परिशिष्टम्

पातञ्जलयोगसूत्रानुक्रमणी

	पा०	सू०
अतीतानागत स्वरूपतोऽस्त्यध्वभेदाद्धर्माणाम्	४	१२
अथ योगानुशासनम्	१	१
अनित्यशुचिद्रु खानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मरयातिरविद्या	२	५
अनुभूतविषयासम्प्रमोष स्मृति ^१	१	११
अपरिग्रहस्यैवे जन्मकथन्तामन्बोध	२	३६
अभावप्रत्ययालम्बना वृत्तिर्निद्रा	१	१०
अभ्यासवैराग्याभ्या तानिरोध	१	१२
अविद्याऽस्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः ^१ पञ्च क्लेशा	२	३
अविद्या च्छेत्रयुक्तेषा प्रसुप्ततनुविच्छिन्नोदाराणाम्	२	४
अस्तेयप्रतिष्ठाया सर्वरत्नोपस्थानम्	२	३७
अहिंसाप्रतिष्ठाया तत्सन्निधौ वैरत्याग	२	३५
^२ अहिंसासत्यमस्तेयब्रह्मचर्याऽपरिग्रहा यमा	२	३०
ईश्वरप्रणिधानाद्वा	१	२३
उदाम्बजयाज्जलपङ्ककरटकादिष्वसङ्ग उक्ता न्तिश्च	३	३६
श्रुतमभरा तत्र प्रज्ञा	१	४८
एकसमये चोभयानवधारणम् ^३	४	२०
एतयैव सविचारा निर्विचारा च सूक्ष्मविषया व्याख्याता	१	४४
एतेन भूतेन्द्रियेषु धमलक्षणावस्थापरिणामा व्याख्याता	३	१३
करटरूपे क्षुत्पिपासानिशुन्ति	३	३०

- १ पञ्च इति नायेद्यमते न सूत्रस्थाङ्गम् । भोजविवरणकारयोरप्ययमेवाभिप्रेतः पाठ प्रतीयते । अन्तरणामध्ये कियन्तो वा ? इत्युक्तत्वात् पञ्च इति सूत्राङ्गमिति प्रतीमः ?
- २ तत्र अहिंसा० इति पाठो विज्ञानभिक्षुभावागणेष्वोरनुमतः । (सूक्ष्मपुस्तके वार्तिके भ्रमाद् तत्र इति लब्धकरै मुद्रितं सशोभ्यो धीरै ।)
- ३ चोभयानवधारणात् इति चन्द्रिकेष्ट पाठः । भोजस्याप्येतदभिमतं भवेत् ?

	पा०	सू०
कर्माशुक्लाकुष्णा योगिनस्त्रिविधमितरेषाम्	४	७
कायरूपसयमात्तद्ग्राह्यशक्तिस्तम्भे चक्षु प्रकाशात् ^१ म्प्रयोगे ऽन्तर्धानम्	३	२१
कायाकाशयोः सम्बन्धसयमाल्लघुतूलसमापत्तेश्चाकाश०	३	४२
कायेन्द्रियसिद्धिरशुद्धिज्ञयात्तपस	२	४३
कूमनाड्या स्थैयम्	३	३१
कृतार्थं प्रति नष्टमप्यनष्ट तदन्यसाधारणत्वात्	२	२२
क्रमान्यत्व परिणामान्यत्वे हेतु	३	१५
क्लेशकमविपाकाशयैरपरामृष्ट पुरुषविशेष ईश्वर	१	२४
क्लेशमूल कर्माशया दृष्टादृष्टजन्मवेदनायः	२	१२
क्षणात्कर्मया मयमाद्विवेकज ज्ञानम्	३	५२
क्षणाप्रतियोगी परिणामा ^२ परान्तनिर्ग्राह्य क्रम	४	३३
क्षीणवृत्तेरभिजातस्येव मयोर्ग्रहीतृप्रह्वयाग्राह्येषु०	१	४१
ग्रहस्वरूपपरिमिताऽन्वयाथवत्त्वसयमादिन्द्रियजय	३	४७
चन्द्रे ताराव्यूहज्ञानम्	३	२७
चित्तेरप्रतिक्रमञ्ज क्रमायास्तदाकारताऽप्यतौ स्वबुद्धिसवेकनम्	४	२२
चिन्तान्तरहरयत्वे बुद्धिबुद्धिरतिप्रसङ्ग स्मृतिसङ्करश्च	४	२१
जन्मोषधिम त्रतप समाधिजा सिद्धय	४	१
जातिदेशकालव्यवहितानामप्यन तर्क स्मृतिसंस्कारयोः०	४	६

१. चक्षु प्रकाशाऽसयोगे इति भोजानन्तदेवौ पठत । भावग्रन्थेणेनाऽपि असयोगेऽन्तर्धानमिति पठनात् एष एवानुमेरुद्विष्ट इति प्रतीयते । विज्ञानमिदं-नामेशयो प्रतीकपाठे प्रकाशाऽसम्प्रयोगे इत्यस्योप-
न्मभेऽपि व्याख्यानं असयोगे इत्येव दृश्यते ।

अत परस्य चन्द्रिका योगसुधाकरयो एतेन शब्दोद्यन्तर्धानमुक्तम् इत्याषक सूत्रमुपलभ्यते । परंतु इदं कायसायमसु त्रस्थग्रन्थवाक्यमेवेति वाचस्पत्यादिस्वरस ।

२. परिणामोऽपरान्तनिर्ग्राह्य इति चन्द्रिकावृत् पाठ ।

	पा०	सू०
१ जातिदेशकालसमयानवच्छिन्ना सर्वभौमा महाव्रतम्	२	३१
जातिलक्षणदेशैरन्यताऽनवच्छेदे तुल्ययोस्तत प्रतिपत्ति	३	५३
जात्यन्तरपरिणाम प्रकृत्यापूरात्	४	२
तच्छिद्रेषु प्रत्यथान्तराणि सस्कारेभ्य	५	२७
तज्जपस्तदर्थमावनम्	१	२६
तज्ज सस्कारोऽन्यसस्कारप्रतिबन्धी	१	५०
तज्जयात्प्रज्ञाऽऽलोक	३	३
ततोऽपिमादिप्रादुर्भाव कायसम्पत्तद्धर्मानभिघातश्च	३	४५
ततो द्वन्द्वानभिघात	२	४८
ततो मनोजवित्त्व विकरणभाव प्रघानजयश्च	३	४८
३ तत कृतार्थाना परिख्यामक्रमपरिसमाप्तिगुणानाम्	५	३२
तत क्लेशकर्मनिवृत्ति	५	३०
तत क्षीयते प्रकाशावरणम्	३	५२
तत परमा ^१ वश्यतेन्द्रियाणाम्	२	५५
तत पुन शान्तोदितौ तुल्यप्रत्ययो चित्तस्यैकाग्रता परिख्याम	३	१२
तत प्रत्यक्चेतनाभिगमोऽन्यन्तरायाभावश्च	१	२६
तत प्रातिभश्रावणवेदनादशास्वादवात्ता जायन्ते	३	३६
तत्पर पुरुषखधातेगुणवैतृष्यम्	१	१६
तत्प्रतिषेधार्थमेकतत्त्वाभ्यास	१	३२
तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम्	३	३
तत्र ध्यानजमनाशयम्	५	६

- १ अत्र एते जाति० इति चन्द्रिकाभिमतम् । परन्तु भाष्ये ते तु (विवरणे-
एते तु) इति पठनात्प्राप्तादिक एवायमिति विदम् ।
- २ तत इति भोजवृत्ति-चन्द्रिकयोरभिमतम् ।
क्रमपरिसमाप्ति इति पठो भोजवृत्ति-मणिप्रमा-विवरण-चन्द्रिकायु ।
भाष्यस्वरसोऽप्येवेति प्रतीयते । वाचस्पत्यादिस्वरस्यु क्रमसमाप्ति
इत्यत्र । मूले तु भाष्यस्वरससिद्धे पाठ स्थापितः ।
- ३ परमवश्यता इति समकाल पाठ क्वचित् ।
- ४ मणिप्रमा-चन्द्रिका-श्लेषाद्युच्चारणेषु तत पुन इति सूत्रे न पठ्यते । विवरणे
तु तत्र पुन इति पठ्यन्तरम् ।

	पा०	सू०
तत्र निरतिशय सर्वज्ञबीजम् ^१	१	२५
तत्र शब्दार्थज्ञानविकल्पै सङ्कीर्णा सञ्चितर्का समापत्ति	१	४२
तत्र स्थितौ यत्नोऽभ्यास	१	१३
ततस्तद्विपाकानुगुणानामेवाभिव्यक्तिर्वासनानाम्	४	८
तदपि बहिरङ्ग निर्बीजस्य	३	८
तदभावात्सयोगाभावो हान तद्दृशे कैवल्यम	२	२५
तदर्थ एव हृद्यस्यात्मा	२	२१
तदसंख्येयवासनाभिभिन्नमपि परार्थं सहत्यकारित्वात्	४	२४
तदा द्रष्टु स्वरूपेऽवस्थानम्	३	३
तदा विवेकनिम्न कैवल्यप्राग्भार चित्तम्	४	२६
तदा सर्वावरणमलापेतस्य ज्ञानस्थानन्त्याज्ज्ञेयमल्पम्	४	३१
तद्गुरोर्गापेक्षित्वाच्चित्तस्य वस्तु ज्ञाताज्ञातम्	४	१७
तदेवार्थमात्रनिर्मास स्वरूपशून्यमिव समाधि	३	३
तद्भैराग्यादपि दोषबीजज्ञेये कैवल्यम्	३	५०
तपस्वाभ्यासेश्वरप्रणिधानानि क्रियायोग	२	१
तस्मिन् सति स्वासप्रश्वासयोगतिवच्छेद प्राणायाम ^२	२	४६
तस्य प्रशान्तवाहिरा सस्कारात्	३	१०
तस्य भूमिषु विनियोग	३	६
तस्य वाचक प्रणव	१	१७
तस्य सप्तधा प्रान्तभूमि ^३ प्रज्ञा	२	२७
तस्य हेतुरविद्या	२	२४
तस्यापि निरोधे सवनिरोधान्निर्बीज समाधि	१	५१
ता एव सबीज ^४ समाधि	१	४६

१ सादृश्यबीजम् इति वार्तिकधृतराठां तरप् । नागशब्दप्रतीकपाठोप्येव भेव । परन्तु नागेश भोज भावागशेष रामानन्दानन्देवबुत्थनुसधानेन सर्वज्ञत्वबीजम् इति पाठ स्यादिति प्रतीयते ।

२ तदभावे० इति भोजानन्तदेवो पठत ।

३ सर्वावरणापेतस्य इति चन्द्रिकापाठ ।

४ प्रान्तभूमौ प्रज्ञा इति भोजानन्तदेवयोरभिमत पाठ ।

	पा०	सू०
१ तीव्रसवेगानामासन्न	१	२१
तारक सर्वविषय सर्वथाविषयमक्रम चेति विवेकञ्च शानम्	३	५५
तासामनादित्व ^२ चाशिषो नित्यत्वात्	४	१०
ते प्रतिप्रसवहेया सूक्ष्माः ^३	२	१०
ते ह्लादपरितापफला पुण्यापुण्यवैदृत्वात्	२	१४
ते व्यक्तसूक्ष्मा गुणात्मान	४	१३
ते समाधावुपसगा व्युत्थाने सिद्धयः	३	१७
त्रयमन्तरङ्ग पूर्वम्य	३	७
त्रयमेकत्र सयम	३	४
दु खदौर्मनस्याङ्गमेजयत्वश्वासप्रश्वासा विक्षेपसहस्रम्	१	३१
दु खानुशयी ^४ द्वेष	२	८
दृग्दर्शनशक्त्योरेकात्मतेवास्मिता	२	६
दृष्टानुभक्तिविषयवितुष्यस्य वशीकारसञ्जा वैराग्यम्	१	१५
देशवचश्चित्तस्य ^५ धारणा	३	१
द्रष्टा दृशिमात्र शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपशब्दः	२	२०
द्रष्टृदृश्ययो सयोगो हेयहेतुः।	२	१७
द्रष्टृदृश्योपरक्त चित्तं सर्वार्यम्	४	२३
धारणास्तु च योग्यता मनस	२	५३
ध्यानहेयास्तितद्बुद्धयः	२	१३
ध्रुवे तद्गतिज्ञानम्	३	२८

- १ अत्र अर्धमात्रोपायानाम् तीव्र० इति सूत्रपाठो विनामन्त्रिजु-आवाकणे-
वायोरनुमत । अर्धमात्रोपायानाम् इति माध्यमेवेति वाचस्पत्यादिमतम् ।
- २ आशिषो० इति अकाररहित पाठ अत्रिकादिसम्मतः ।
- ३ एतच्च न सूत्रम् इति वाचस्पति । नाण्योप्यनुसरति एनम् । अन्ये तु
सूत्रत्वमस्य ब्रुवते ।
- ४ दु खानुजन्मा द्वेष इति विवरणघृत पाठः । प्रकृतपाठेऽपि तत्र पाठान्तर
तयोपन्यस्त^६ ।
- ५ देशसम्बन्धश्चित्तस्य० इति क्वचिद्भोक्तृत्वा पाठ । देशे चित्तस्य बन्धः
इत्यपि पाठान्तर कल्पयितुं शक्यम् ।

	पा०	सू०
न च ^१ तसालम्बन तस्याविषयीभूतत्वात्	३	२०
न चैकचित्ततन्त्र वस्तु ^२ तदप्रमाणक तदा किं स्यात्	४	१६
न तस्वाभास इश्यत्वात्	४	१६
नाभिक्रे कायव्यूहज्ञानम्	३	२६
निमित्तमप्रयोजक प्रकृतीना वरुभेदस्तु तत क्षेत्रिकवत्	४	३
निर्माथ चित्तान्यस्मितामात्रात्	४	४
निर्विचारवैशारद्येऽध्यात्मप्रसाद	१	४७
परमाणुपरममहत्तत्त्वान्तोऽस्य वशीकार	१	४०
परिणामतापसस्कारदु खैगुणवृत्ति ^३ विरोधाच्च०	२	१५
परिणामत्रयसयम्बादतीतानागतज्ञानम्	३	१६
परिणामैकत्वाद्वस्तुतत्त्वम्	४	१४
पुरुषार्थशून्याना गुणाना प्रतिप्रसव कैवल्य स्वरूपप्रतिष्ठा वा चित्तिशक्तिरिति ^४	४	३४
^५ पूर्वेषामपि गुरु कालेनानवच्छेदात्	१	२६

- १ न सालम्बनम्० इति मणिप्रभाया पाठ । न च सालम्बनम्० इति तु विवरणे । किन्तु विज्ञानभिक्षु भावागणेश नागेशाना मते भाष्यवाक्यमेवै तदिति प्रतीयते ।
- २ इद भाष्यवाक्यमेवेति वाचस्पतिस्वरस । विवरणकारस्यापि एतदिष्ट स्यात् । चन्द्रिकाया भोजवृत्तावपि न व्याख्यातम् । तत्प्रमाणकम् इति चार्तिकरद्विसम्मत पाठ ।
- ३ अत्र गुणवृत्त्यविरोधाच्च इति पाठो भिक्षुभावागणेश-नागेशानामभिमत । गुणवृत्तिविरोधात् इत्यस्य सुव्याख्येयत्वेऽपि प्रामादिकोय पाठ इत्यपि भिक्षु ।
- ४ चित्तिशक्ते इति भोजानन्तदेवो पठत । नागेशवृत्तावपि प्रतीकपाठ एकमेव । परन्तु कृत्यबलोकनेन चित्तिशक्ति इत्येव नागेशस्याभिमतमिति ज्ञायते ।
- ५ स एष पूर्वेषामपि० इति पाठो विज्ञानभिक्षु भावागणेश-नागेशानाम् । विवरणकार-भोजानन्तदेवाना मते तु स पूर्वेषामपि० इति पाठ ।

	पा०	सू०
प्रकाशक्रियास्थितिशील भूतेि द्रयात्मक भोगापवगाथं दृश्यम्	२	१८
प्रच्छेदनविचारणाभ्या वा प्राणस्थ	१	३४
प्रत्ययस्य परचित्तज्ञानम्	३	१६
प्रत्यक्षानुमानागमा प्रमाणाणि	१	७
प्रमाणाविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतय	१	६
प्रयत्नशैथिल्यानन्त समापत्तिभ्याम्	२	४७
प्रवृत्तिभेदे प्रयोजक चित्तमेकमनेकेषाम्	४	५
प्रवृत्त्यालोकन्यासात् सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टज्ञानम्	३	२५
प्रसरयानेऽप्यकुसीदस्य सवथा विवेकख्यातेर्षर्ममेष समाधि	४	२६
प्रातिभाद्वा सर्वम् ^२	३	३३
बन्धकारणशैथिल्यात्प्रचारसवेदनाच्च चित्तस्य परशरीरावेश	३	३८
बलेषु इस्तिबलादीनि	३	२४
बहिरकल्पिता वृत्तिमहाविदेहा तत प्रकाशावरणक्षय	३	४३
बाह्याभ्यन्तरविषयाच्चेपी चतुर्यः	२	५१
बाह्याभ्यन्तरस्तम्भवृत्तिर्देशकालसख्याभि परिदृष्टो दीषसूक्ष्म	२	५०
ब्रह्मचर्यप्रतिष्ठाया वीथलाम	२	३८
भवप्रत्ययो विदेहप्रकृतिलयानाम्	१	१६
सुवनज्ञान सूये सयमात्	३	२६
मूढज्योतिषि सिद्धदर्शनम्	३	३२
मृदुमध्याधिमात्रत्वात्ततोऽपि विशेष	१	२२
मैत्रीकष्यामुदितोपेक्षाया सुखदुःखपुण्यापुण्यविषयाभ्याम्०	१	३३
मैत्र्यादिषु बलानि	३	२३
यथाऽभिमतभ्यानाद्वा	१	३६
यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारधारणाभ्यान०	२	२६
योगश्चित्तवृत्तिनिरोध	१	२
योगज्ञानुष्ठानावशुद्धिद्वये ज्ञानदीप्तिराविवेकस्वाते	२	२८

- १ शैथिल्यानन्त्य० इति विवरणभोक्तवृत्तिपाठ । अनन्तदेवेन चाय पाठभेदः चन्द्रिकायामुपन्यस्तोऽर्षभेदपुरस्सरम् ।
- २ सव सवनिमित्तानपेक्षम् इति पाठ क्वचिदुपलब्धोऽपि न युक्त सवनिमित्तापेक्षमनोमात्रजन्य यथायज्ञान प्रतिभा इति मण्डप्रभो-
दधुतरावर्कतीकन्याख्यानम् ।

	पा०	सू०
रूपलाक्ष्यबलवज्रसहननत्वानि ^१ कौमसपत्	३	४६
वस्तुसाम्ये चित्तभेदात्तयोर्विभक्तं ^२ पन्था	४	१५
वितकबाधने प्रतिपक्षभावनम्	२	३३
वितर्कविचारानदास्मितारूपा ^३ नुगमात्सप्रज्ञात	१	१७
वितर्का हिंसाऽऽदय कृतकारितानुमोदिता लोभक्रोधमोह०	२	३४
विपर्ययो मिथ्याज्ञानमतद्रूपप्रतिष्ठम्	१	८
विरामप्रत्ययाभ्यासपूर्व सस्कारशेषोऽन्य	१	१८
विवेकरयार्तरविप्लवा हानोपाय	२	२६
विशेषदर्शिन आत्मभावभावनानिवृत्ति ^४	४	२५
विशेषाविशेषलिङ्गमात्रालिङ्गानि गुण्यपर्वाणि	२	१६
विशोका वा ज्योतिष्मता	१	३६
विषयवती वा प्रवृत्तिरुत्पन्ना मनस ^५ स्थितिनिबन्धनी	१	३५
वीतरागविषय वा चिन्मू	१	३७
वृत्तयः पञ्चतय्य क्लिष्टाक्लिष्टा ^६	१	५
वृत्तिसारूप्यमितरत्र	१	४
व्याभिरुत्थानैर्बुधप्रमादालस्याविरतिभ्रान्तिदशानालम्ब०		३०
व्युत्थाननिरोधसस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावौ	३	६
शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्प	१	६
शब्दाद्याप्रत्ययानामितरेतराध्यासात्सङ्करस्तत्प्रविभागस्यमात्०	३	१७
शान्तोदिताव्यपदेश्यघमानुपाती धर्मी	३	१४
शौचसन्तोषतप स्वाध्यायेश्वरप्रशिक्षणानि नियमा	२	३२

- १ सहनानि० इति विज्ञानभिक्षुमावागणेशानतदेवसम्मत पाठ ।
- २ विविक्तः इति भोजराज विवरणकारसम्मत पाठ ।
- ३ स्मितानुगमात् इति भिक्षु भावागणेश-नागेशमतम् । रूपपदत्वप्रामाणिकम् इत्यपि भिक्षु ।
- ४ भावनाधिनिवृत्ति इति मणिप्रभा योगसुधाकरसम्मत पाठ । नागेशवृत्तावपि अयमेव प्रतीकपाठ ।
- ५ अत्र मनस इति विवरणकारमते न सूत्राङ्गम् । भोजवृत्तावप्येतद्ब्रह्ममेव पठ्यते ।
- ६ भोजवृत्त्यवलोकनेन क्लिष्टा अक्लिष्टा इति व्यस्त पाठ प्रतीयते ।

	पा०	सू०
शौचात् स्वाङ्गुगुप्त्वा परैरससर्गं	२	४०
श्रद्धावीर्यस्मृतिसमाधिप्रज्ञापूर्वक इतरेषाम्	१	२०
श्रुतानुमानप्रज्ञाम्यामन्यविषया विशेषार्थत्वात्	१	४६
श्रोत्राकाशयो सम्बन्धस्यमाद्दिव्य श्रोत्रम्	३	४१
सति मूले तद्विपाको जात्यायुर्भोगा	२	१३
स तु दीधकालनैरन्तर्यसंकारासेवितो दृढभूमि	१	१४
सत्यप्रतिष्ठायां क्रियाफलाश्रयत्वम्	२	३६
सत्त्वपुरुषयो शुद्धिसाम्ये कैवल्यमिति ^१	३	५५
सत्त्वपुरुषयोरत्यन्तासङ्कीर्णयो प्रत्ययाविशेषो ^२ भोगः		
परार्थात्स्वार्थस्यमात्पुरुषज्ञानम्	३	३१
सत्त्वपुरुषान्यताखथातिमात्रस्य सर्वभावाधिष्ठातृत्वम्	३	४६
सत्त्वशुद्धिसौमनस्यैकाग्रतेन्द्रियदशनयोग्यत्वानि च	२	५१
सदा ज्ञाताश्चित्तवृत्तयस्तत्प्रभो पुरुषस्यापरिणामित्वात् ^३	४	१८
सन्तोषादनुत्तमसुखलाभ ^४	२	४२
समाधिभावनार्थं क्लेशतनूकरणार्थश्च	२	२
समाधिसिद्धिरीश्वरप्रणिधानात्	२	४५
समानजयाज्ज्वलनम् ^५	३	४०
सर्वार्थतैकाग्रतयोर्निरोधक्षणाच्चित्तान्वयो निरोधपरिणाम	३	११
सुखानुशयौ ^६ राग	२	७

- १ श्रौतानुमान० इति अनन्तदेवसम्मत पाठ ।
- २ अत्र दीधकालादर० इति पाठ क्वचिन्मुद्रितोऽपि नैक्याऽपि व्याख्ययाऽनुमोदित ।
- ३ इतिशब्दान्त सूत्रम् इति वाचस्पतिविवरणकारो । अ येषामसम्मतमिदम् । वार्तिके पाठभेदत्वेन उल्लिखितम् ।
- ४ प्रत्ययाऽविशेषाद् भोग इति भोजवृत्तिचिद्रक्यो पाठ । परार्थात्स्वार्थ० इत्यस्य स्थाने परार्थान्यस्वार्थ० इत्यपि भोजवृत्तौ पठितम् ।
- ५ सौमनस्यैकाग्रतेन्द्रिय० इति भोजसम्मत पाठ ।
- ६ पुरुषस्याऽपरिणामात् इति वार्तिक चिद्रक्यो ।
- ७ अनुत्तम सुखलाभ इति क्वचित् पाठान्तरम् ।
- ८ प्रज्ज्वलनम् इति अत्र भावागणेश नागेशानन्तदेवसम्मत पाठ ।
- ९ सुखानुजन्मा० इति विद्वक्ष्यपाठ । तत्र प्रकृतपाठोपि पाठात्तरतयोपपद्यते

	पा०	सू०
सूक्ष्मविषयत्व चालिङ्गपयवसानम्	१	५५
सापक्रम निरूपक्रम च क्रम तत्सयमादपरा तजानमरिष्टेभ्यो वा ^१	३	२२
सस्कारस, क्षात्करणात्पूर्वजातिविज्ञानम्	३	१८
स्मृतिपरिशुद्धौ स्वरूपशू येवाथमात्रनिभासा निर्वितर्का	१	४३
स्था यु ^२ पनिमन्त्रणो सङ्गस्मयाकरण पुनरनिष्टप्रसङ्गात्	३	५१
स्थिरसुखमासनम्	२	७६
स्थूलस्वरूपसूक्ष्मान्वयाथवत्त्वसयमाद् भूतजय	३	४४
स्वप्ननिद्राज्ञानालम्बन वा	१	३८
स्वरसवाहा विदुषोऽपि तथारूढोऽभिनिवेशः ^३	२	६
स्वविषयासप्रयागे चित्तस्य ^४ स्वरूपानुकार इवेन्द्रियाणां प्रत्याहार	२	५४
स्वस्वामिशक्तयो स्वरूपोपलब्धिहेतु सयोग	२	२३
स्वाध्यायादिष्टदेवतासप्रयोग	२	४४
हानमेपा क्लेशवदुक्तम्	४	२८
हृदये चित्तसवित्	३	३४
हेतुफलाश्रयालम्बनै सगृहीत वादेशामभावे तदभाव	४	११
हेय दुःखमनागतम्	२	१०

- १ एतत्सूत्रानन्तरम् नागेशवृत्तौ दिनमाससम्बन्धसरा इत्यधिक सूत्रमुपलभ्यते ।
- २ स्था युपमन्त्रणो० इति विवरणे । स्वाम्युपनिमन्त्रणो० इति भोजदेवान्तदेवो ।
- ३ विदुषोऽपि तन्वनुबन्धो० इति अत्र तदेव शून्यचन्द्रिकसहितपुस्तके पाठः । भोजवृत्तयवलोकेन विदुषोऽपि अ वहमनुबन्धो० इति पाठ प्रत यते । विदुषोऽपि अन्वह तन्वनुबन्धो० इति पाठोऽपि भोजमिमत् स्यात् ।
तथाऽऽहो० इति योगसुधाकरसम्मत पाठः ।
- ४ क्वचित् चित्तस्वरूपानुकारो० इति समस्तः पाठः ।



द्वितीय परिशिष्टम्

व्यासभाष्यस्थोद्धरणानुक्रमणी

उद्धरणानि	आकरग्रन्था	पृ० सं०
अथो मणिमविध्यत्		४१६
अपरिणामिनी हि	पञ्चशिख (त० वै०, वार्त्तिके च), (षष्टि) तत्रे (विवरणे) ।	२१२ ४४१
अयन्तु खलु	पञ्चशिख (त० वै० वार्त्तिकयो) ।	१६१
आगमेनानुमानेन		१२६
आदिविद्वानिर्माण	पञ्चशिख (त० वै० वार्त्तिकयो) ।	७७
उत्पत्तिस्थित्यभिन्वयक्ति	पूर्वाचार्यवाक्यम् (वाचिके) ।	२३६
एकजातिसमन्वगतानाम्	पूर्वाचार्यवाक्यम् (वार्त्तिके) ।	२६५
एकमेव दर्शनम्	पञ्चशिख (त० वै० वार्त्तिकयो), पूर्वाचार्यसूत्रम् (विवरणे) ।	१८
गुणाना परम रूपम्	षष्टितन्त्रवाक्यम् (त० वै०), वाषगव्य स्येति (भामस्याम् २।१।३), शास्त्रम् (वार्त्तिके) ।	४१६
जलभूम्यो पारिणामिकम्	पूर्वाचार्यवाक्यम् (वार्त्तिके) ।	३०५
तत्सयोगहेतुविवजनात्	पञ्चशिख (त० वै० वार्त्तिकयो), (षष्टि) तन्त्रे (विवरणे) ।	१८५
तपो न पर प्राणायामात्	आगमिनामनुमति' (त० वै०) ।	२७०
तमशुभावमात्मनम्	पञ्चशिख (त० वै०), पूर्वाचार्यवाक्यम् (वार्त्तिके) ।	१०२
तुल्यदेशश्रवणानाम्	पञ्चशिख (त० वै०), पूर्वाचार्यवाक्यम् (वार्त्तिके) ।	३५६
दशसु महासर्गेषु ^१	आवृत्त्यस्य वचनम् ।	३३०
दशसु महासर्गेषु	जैगीथव्यस्य प्रतिवचनम् ।	३३०

१ एतस्मिन्दिग्भूमिदमावट्यस्य स्वकीय वाक्यम्, तदर्थमावाय भाष्यकृद्वचन
वा । एकमेव ग्रन्थस्मिन्नपि आवृत्त्यर्जैगीथव्यसन्वादान्तर्गतवाक्यविषये
ज्ञेयम् ।

द्वे द्वे ह ३ कर्मणी	तन्त्रान्तरप्रसिद्धमुदाहरणम् (विवरणम्) । १६२	
धर्मिण्यामनादिसयोगात्	आगमिनामनुमति (त० वै०),	
	पञ्चशिख (वार्तिके),	
	(षष्टि) तन्त्रे (विवरणे) ।	२१६
न पातालम्		४४१
प्रशाप्रासादमारुह्य	तु० शान्तिपर्व १७।२०॥	१२५
प्रधान स्थित्यैव वर्त्तमानम्	मतान्तरानुमति (त० वै० वार्तिकयो) ।	२२२
प्रधानस्यात्मख्यापनार्था	श्रुति १ ।	२२२
बुद्धितः पर पुरुषम्	पञ्चशिख (त० वै० वार्तिकयो) ।	१५१
महामोहमयेन्द्रजालेन	आगमिनामनुमति (त० वै०),	२७०
	पूर्वाचार्यवाक्यम् (वार्तिके)	
	शास्त्रान्तरवाक्यम् (विवरणे) ।	
मूर्तिव्यवधि	वार्षगणय	३८७
यश्च काममुखम्	मो० ष० २७६।१।	२५८
यदिदमायुष्मत	आवध्यस्य वचनम् ।	३३०
ये चेते मैत्र्यादय	आचाय (त० वै० वार्तिकयो) ।	४०६
योगेन योगो शास्त्रव्य		२८२
रूपातिशया वृत्त्यतिशयार्च	पञ्चशिख (त० वै० वार्तिकयो) ।	२६२
विज्ञातारमरे केन	तु० आ० २।४।१४	३५०
विषयसुखापेक्षयैवेदम्	जैगीषकस्य वाक ।	३३०
व्यक्तमव्यक्त वा सत्वम्	पञ्चशिख (त० वै० वार्तिकयो) ।	१४७
शय्यासनस्थोऽथ		२४८
स खल्वय ब्राह्मणो	आगमिना सम्मति (त० वै०) ।	२४२
स्थानाद्बीजात्	वैयासकी गाथा (त० वै०),	
	श्रुति (वार्तिके) ।	१४७
स्यात् स्वल्प सङ्कर	पञ्चशिख (त० वै० वार्तिकयो) ।	१६२
स्वभाव मुक्त्वा	पूर्वाचार्यवाक्यम् (वार्तिके)	४५०
	आगमिना वचनम् (त० वै०) ।	
स्वाध्यायात् योगमासीत	वि० पु० २।६।२।	८४

१ काळलुप्तशास्त्रास्थेय श्रुतिरिति वार्तिकम् ।

२ इय वैयासकी गाथेति तत्त्वबैद्यारदी । भाष्यकारपितु पराधरस्य वैयासकीति वार्तिकम् । पराधरकृते विष्णुपुराणे चोपलभ्यते ।

तृतीय परिशिष्टम्

तत्त्ववैशारदा-निर्दिष्टानाम् उद्धरणानाम् अनुक्रमणी ।

उद्धरणानि	आकरग्रन्था	पृ०स०
अङ्गुष्ठमात्र पुरुषम्	महाभारतम्-३।२६७।२७।।	४११
अजामेका लोहित	श्वे० उ० ४।२।।	१११,२१६
अथातो ब्रह्मजिज्ञासा	ब्र० सू० १।१।१।।	२
अथैष ज्योतिः		२
अपाम सोमममृता अभूम	ऋग्वेद ८।४८।३।।	१४८
अभिन्नोऽपि हि बुद्ध्यत्मा		४४४
अष्टौ स्थानानि वर्णानाम्	पा० शि० १३।।	३१६
आकारो गौरव रौक्ष्यम्		३६३
आचिनोति च शास्त्रार्थम्	वा० पु० ५।६।३०।।	२२६
उपायत्वाच्च नियत		३२२
ऊर्ध्वभाक् पाचकम्		३६६
एकमेव दर्शनम्	पञ्चशिख	१६
एकघा तद्द्विघा चैव	लि० पु० ७०।६३।।	४०३
एकस्तु प्रभुशक्त्या वै		४०२
एते यमा सनियमा	वि० पु० ६।७।३८।।	२४८
एतद्वातिष्ठतोऽन्यद्वा	वि० पु० ६।७।८७।।	२७८
एव भद्रासनादीनाम्	वि० पु० ६।७।३६।।	२६३
कमख्येवाधिकारस्ते	गीता २।४७।।	१३७
कामतोऽकामतो वाऽपि		१३५
किरीटचारुकेयूर	वि० पु० ६।७।८४।।	२७८
क्षेत्रज्ञ करञ्ची ज्ञानम्	वि० पु० ६।७।६४।।	२८०
चमश्चि द्वीपिन इन्ति	महाभाष्यम्-२।३।३६।।	४८
चल च गुणवृत्तम्		१७६,३१३
चलनेन तुष्यादीनाम्		३६६
चिन्तयेत्तन्मयो योगी	वि० पु० ६।७।८६।।	२७८

ज्ञान वैराग्यमैश्वर्यम्	वा० पु० १०६५ ६६॥	७८
तत्त्व मूर्त्तं हरे रूपम्	वि० पु० ६॥७॥७ ॥	२७७
तत् शङ्खगदाचक्रं	, , ६॥७८८८॥	२८३
तदेकावयव देवम्	, , ६॥७९० ॥	२८३
तद्रूपप्रत्ययैकाग्र्य	, , ६॥७९१॥	२७९
तस्मात् शान्तो दान्त	बृ० आ० ४१४२३॥	२
तस्यैव कल्पनाहीनम्	वि० पु० ६॥७९२॥	२८०
तिर्यग्यान पवित्रत्वम्		३६६
द्वयं कथोद्विवचनैकवचने	अष्टाध्यायी १॥४१२२॥	१९२
दश मन्वतराणीह	वा० पु०	६०
ध्वनय सदशात्मानो		३२२
न जातु काम कामानाम्	वि० पु० ४११०१२३॥	१७५
न हिंस्यात् सवाभूतानि		१६५
नित्य तमाहुर्विद्वांसो		२६६
निरुपद्रवभूतार्थस्वभावस्य	प्रमाणवात्किम्-३१२२२॥	१३०
नेचेतोद्यन्तमादि यम्	म० स्मृ० ४३७॥	२२३
पञ्च सूना गृहस्थस्य	म० स्मृ० ३६८॥	१७५
परस्परैश्याभिभवम्	वि० पु० ६॥७९४१॥	२७१
पुमानकला येषान्तु		१८६
पूर्वकाल	अष्टाध्यायी २११४६॥	१६४
प्रशाप्रासादमारुह्य	बृ० शान्तिपव-१७१२०॥	३६१
प्रदीपस्येव निर्वाणम्		१७७
प्रसन्नवदन चारु	वि० पु० ६॥७९८०॥	२७७
प्राणमनूकामन्तमनु	बृ० आ० ४१४२१॥	३५७
प्राणाल्यमनिलम्	वि० पु० ६॥७९४०॥	२०१
प्राणायामेन पवनम्	, , ६॥७९५॥	२७७
प्राणायामैर्देहेषान्	म० स्मृ० ६॥७२॥	२७०
प्राप्तुयाद्विषयान्	मो० घ० ३००१२७॥	४०३
ब्रह्मचर्यमहिंसा च	वि० पु० ६॥७३६॥	२४८
ब्रह्मस्था सह ते सर्वे	कूमपुराणम्-१११२ २७३॥	३४१
बौद्धा दश सहस्राणि	वा० पु०	६०
मूर्तिर्येषा क्रिया सैव	वैनाशिक	३३८
मेघस्तमसोऽष्टविध	सां० का० ४८॥	३६

मिथ्याज्ञान न तत्रास्ति		१८६
युष स्तेये	घातुपाठ ६।५८॥	४३
मूर्त्तं भगवतो रूपम्	वि० पु० ६।७।७८॥	२७७
यत्रान्यत् क्रियापद नास्ति	द्र० महाभाष्यम्-२।३।१॥	३२३
यदा च धारणा तस्मिन्	वि० पु० ६।७।८६॥	२८३
य कश्चित् कस्मच्चिद्धर्मो	म० स्मृ० २।७॥	३१
या दुस्त्यजा दुर्मतिभि	वि० पु० ४।१०।१२॥	२५६
युज् समाधौ	घातुपाठ ४।७१॥	३
युजिर् योगे	” ७।७।	३
योगयुक् प्रथम योगी	वि० पु० ६।७।३३॥	१३६
बलीविभङ्गिना	वि० पु० ६।७।८२॥	२७८
वश्यता परमा तेन	” ” ६।७।४४॥	२७२
विषयेन्द्रियसयोगात्	गीता १८।३८॥	१७५
वीतरागजन्माऽदर्शनात्	न्या० सू० ३।१।२४॥	२६ ४५५
वैराग्यात् प्रकृतिलय	सां० का० ४५॥	५२
वैश्वरूप्यात्प्रधानस्य	वा० पु० ५।१।२००	४१६
शब्दादिष्वनुरक्तानि	वि० पु० ६।७।४३॥	२७२
शाङ्गचक्रगदापदुम्	” ” ६।७।८५॥	२७८
षिञ् बन्धने	घातुपाठ ५।२॥	३०
समकर्णान्तिविन्यस्त	वि० पु० ६।७।८१॥	२७८
समस्थितोऽजङ्घ चं	” ” ६।७।८३॥	२७८
सर्वशता तृप्तिरनादिबोध	वा० पु० १२।३३॥	७७
सर्वतो गतिरव्यूहो		३६६
सहस्रन्त्वाभिमानिका	वा० पु०	६०
सहोपलम्भनियमादभेदो		४२२
सामिलाषश्च सङ्कल्पो		१७५
सामान्यकरणवृत्ति	सां० का० २६॥	३३७
स्नेह सौन्दर्यम्		३६६
स्वप्नादिवदविद्याया	श्लोकवार्तिकम्-पृ० ६६३॥	१६
स्वध्यायशौचसन्तोष	वि० पु० ३।७।३७॥	२४८
हिरययगर्भो योगस्य	बृ० यो० या० स्मृ० १२।५॥	२

चतुर्थं परिशिष्टम्

योगवार्तिकस्थानामुद्धरणानामनुक्रमणी

उद्धरणानि	आकरग्रन्थाः	पृष्ठ सङ्ख्या
अशो नानावपदेशत्	ब्रह्मसूत्रम् २।३।४३	२२०
प्रकारोकारमकारा		११४
अङ्गण्टौ ^१ सनि ^२ धनीयात् (५)	वसिष्ठ	२६२
अचिन्त्या खलु ये भावा		१८६
अजामेकाम्	श्वे० उप० ४।५॥	१६५, २२०
अग्निमा महिमा चैव (३)	श्रीमद्भाग० १।१।५।४५॥	३७२
अयडाना तु सरलाणाम् (२)	विष्णुपु० २।७।२७ २८॥	३४४
अत एव चाग्नी घना	ब्रह्मसूत्रम् ३।४।२५॥	२८५
अथ चित्त समाधातुम्	गीता १२।६-१०॥	२८५
अथात आदेशो नेति	वृ० आ० २।३।६॥	७६, ८५
अथैष ज्यातिः		६
अष्टविग्रहो देवो	बृहद्योगियाज्ञवल्क्यस्मृति २।६१॥	८३
अधिकन्तु मेद	ब्रह्मसूत्रम् २।१।२२॥	२२०
अध्यात्मयोगाधिगमेन	कठोप० १।२।१२॥	५, ३५३
अनन्ता रश्मयस्तस्य (१)	याज्ञ० स्मृति २।१६६॥	३२
अनन्ता रश्मयस्तस्य (३)	याज्ञ० स्मृतिः २।१६६॥	३४६
अनश्नन्नन्यो अग्नि	मुण्डकोप० ३।१।१॥	७१
अनात्मन्यात्मबुद्धिर्या	विष्णुपु० ६।७।११॥	४५८
अनात्मन्यात्मविज्ञानम्	गरुडपुराणम् (ग० पु०)	१४६
अनादिमत्पर ब्रह्म		८०
अनादिरेव सम्बन्धो (२)	लिङ्गपु० (उ०) ६।४८॥	८७

१ वार्तिके बहव श्लोका वसिष्ठसंहितात् उद्धृता । मन्ये योगवासिष्ठस्यैते
 स्यु । परन्तु एषा स्थान नात्पे समये लब्धमिति श्रान्तव्यम् सुधीभि ।
 योगयाज्ञकल्यादौ चते श्लोका पाठभेदेनाल्पेन हस्यन्ते, अन्यत्रापि
 सुष्ठभा ।

आत्म यनात्मविज्ञानम् ^१	ग० पु० १।२२७।५।१॥	१४६
प्रयोजनाऽभावे (२)	निगपु० (उ०) ६।४६॥	८७
प्रमन चेच्छिनात्	पु० व्या० ४।४।१२॥	०७३
आशाया दरेक	इत० उप० १।१।१॥	७२
आत्मानं	श्रुति	२५३
आत्मज्ञे त्वयति	प्रश्नसूत्रम्-४।१।३॥	८५
आत्मैवेवोपासी	बृ० अ० १।४।७॥	८३
आमेन्द्रियमने युक्तम्	कठोप० १।३।४॥	२२४
आत्मैवेद सवम्	छा० उप० ७।१५।२॥	१४७
आद्यन्तयोयदपदस्ति	श्रीमद्भाग० १।१।१।७।	४२०
आद्यस्तु मादो ज्ञानेन	पञ्चशिख	७१, १६७ ४२१
आद्यद श्लाघा रूपम्		१८४
आद्यद्वयतीनात्	ग० पु० १।२२७।४॥	१३७
आद्यद्वयोर्नैर्वागन	गीता ६।३॥	१३७
आत्मयोगोऽपि	विष्णुपु० ५।२।१२४॥	६१
आसाभ्यानविषय (२ ३)	ग० पु० २२७।४४ ४५॥	१३७, २८५
असीद तमोभूता	मनुस्मृति १।५।	२०५, २०१
इत्याभ्यनदानान	वृद्ध्योगियाज्ञवल्क्यस्मृति १।३।३॥	४१५
इत्येषा लान	विष्णुपु० ६।४ ३८॥	३०५
इद तस्मिन् निर्देष्टम्	स्मृति	११५
इन्द्रियाणा हि सर्वेषाम्	मनुस्मृति १२।६९॥	२७३
इन्द्रो मायाभि पुरुरूप	श्रुगवेद ५।४७।१८॥	१८६, ३१५
उपदेक्षन्ति ते ज्ञानम् (४)	गीता ४।३५॥	६१०
उपद्रष्टानुमन्ता च	गीता १।३।२२॥	७९
उपाधिभेदेऽप्येकस्य	सारयसूत्रम् १।१५०॥	७५
उल्काहस्तो यथा ^२ कश्चित्	ब्रह्मविद्योपनिषत् २५॥	८
ऊर्ध्वमूलमथ शाखम्	गीता १।५।१॥	२०७
ऋत विबन्तौ	कठोप० १।३।१॥	७१

१ अस्य पूर्वार्द्ध मात्रमुपलभ्यते ।

२ इय श्रुतिरधुना नोपलभ्यते एतसमानवाक्य च लभ्यते ।

३ अस्योत्तरार्धो महान् भेद ।

एक ब्रह्ममयम् (२)	लिङ्गपु० (पु०) २८२७ २८॥	८७
एक समस्तम्	विष्णुपु० २।१६।२३॥	८४
एकधा तद्विधा चैव (२)	कृष्णपु० ४।५४ ५५॥	४०२
	लिङ्गपु० ७०।६३॥	
एकमेवाद्वितीयम्	गोपालोत्तरतापनी ९॥	२१०
एकस्तु प्रभुशक्त्या वै (३)		४०२
एकाकारसमाधि स्यात् (२)	कूर्मपु० (उ०) ११।४१॥	२७३
एत इ वाक् न तपति	तै० उप० २।८ ॥	४५१
एतत्तमो वा इदमेकमास	मैत्रायण्युप० ४।६॥	७२
एतद्वै तत्परमपर च ब्रह्म	प्रश्नोपनि० ५।२॥	११४
एतस्माज्जायते प्राण	मुण्डकोप० २।१।३॥	२१०
एतानेके महायज्ञान्	मनुस्मृति ४।२२॥	२४७
एते प्रधानस्य गुणा	मान्दवम ३।१४।१।	१६५, १६६
एव ज्ञात्वा विधानेन	वाचस्पति	२६७
एव इ वै तत्सवम्	प्रश्नोपनि० ४।६॥	२१०
एष वै विक्रियाप न	मोक्षधर्म ३०२।२१॥	२२१
एषा तेऽभिहिता वार्ये	गीता २।३९॥	४१४
श्रोमित्येकाक्षर ब्रह्म	प्रणवोपनिषत् २॥	३२७
श्रोमित्येव ध्यायथ	मुण्डकोप० २।२।६॥	८४
कथमसत सजायत	छा० उप० ६।२।२॥	३०१
करोति यद् यन्	श्रीमद्भाग० १।१।२।३६॥	१३६
कर्मणा सहिताज्ज्ञानात्	कूर्मपु० ३।२३॥	२४०
कलत्रमित्रपुत्राथ	विष्णुपु० ६।५।५६॥	१७८
कामतोऽकामतो वाऽपि		१३८
कायेन मनसा बुद्ध्या	गीता ५।११॥	४०५
कार्यकारणाकर्तृत्वे	गीता १।३।२०॥	१९८
कार्यमित्येव यत्कर्म	गीता १।८।७॥	४०६
कार्योपाधिरथ जीव	शुक्रहस्त्योपनिषत् ३।१२। ७३ ७४, ४१३	
कालावच्छेदयुक्तानाम् (२)	लिङ्गपु० (उ०) ६।४७॥	८७
कालेषु त्रिषु सम्बन्ध (२)	लिङ्गपु० (उ०) ६।३७ ३८॥	८६

२ एते षडोका वायुपुराणस्य ६६।४३ ४४ षडोक्तसमानार्था । अग्निमस्तोकास्तु पुराणान्तरेऽप्युपलभ्यन्ते इति यथास्थानं निवेदितम् ।

कुर्यात् क्रम स न्यास	बृहद्योगियाज्ञवल्क्यस्मृति	६।३३।।	२४६
कुशलाकुशलैश्चैव	लिङ्गपु० (उ०)	६।३६।।	८६
कृच्छ्रक्षयात्ततीयस्तु	पञ्चशिक्षा		०५८
कनेशकमविपाकाद्यै	बृहद्योगियाज्ञवल्क्यस्मृति	२।४६।।	७३
क्षय न सन्तिष्ठति	"		२०४
क्षीयते चास्य कर्माणि	मुखडकोप०	२।२।८।।	१६७
गुणलापे न गुणन	न्याया		२८५
गुणसाम्यमनुद्विक्तम्	विष्णुपु०	६।४।३४।।	१६६
गुल्फौ च वृषणस्याधः (५)			२६२
गुहाहित गह्वरेष्ठम्	कठोप०	१।२।११।।	४४३
गृहीतान् इन्द्रियैरथान्	विष्णुपु०	१।१४।३५।।	२०
गोवन्नाबन्त्याम्	न्याय		३०
घोरेऽस्मिन् ह न ससारे (३)	मनुस्मृति	१।५०।	२६६, ३१४ (१)
चराचर लय इव (२)			१०५
चमणि द्वीपिन हन्ति	महाभाष्यम्	२।३।३६।।	४८
चित्ताकाश चिदाकाशम्	महापनिषत्	४।५८।।	४१३
चिद्वसानो भोग	सारयसूत्रम्	१।१०।६।।	२४, ३५०
चेतनात्मा स्ववेदन			३५३
चेतामात्र प्रतिपुरुषम्	मैत्रायण्युप०	४।६।।	२१७
चैतन्य चित्मात्रैस्तत्	श्रुति		२०४
जगद् यापारवजम्	ब्रह्मसूत्रम्	४।४।१७।।	१७३
जगन्मयी भ्रातिरियम् ^३			२०६
जगन्मोहात्मक विद्धि	मोक्षधर्म	३०।२।३६।।	१८२ ४२०
जन्मना ब्राह्मणो ज्ञेय	अत्रिसहिता-	१।४०।।	३२८
जन्मादि यवस्थात	सारख्यसूत्रम्	१।१४६।।	७५
ज्जपध्यानयुतो गर्भी	ग० पु०	१।२२७।१६।।	२७०
जपास्फटिकयोरिव	सारख्यसूत्रम्	६।२८।।	२०
जम्बूद्वीप समावृत्य	विष्णुपु०	२।३।२५।।	३४३

१ प्रथमव पक्ति. मनो उपलभ्यते । सापि पाठभेदपूर्विकैव ।

२ इय नैक। श्रुति, अपि तु सङ्कलिता श्रुति ।

३ सारख्यसारस्य [ब्रह्मोक्त-२६] अवलोकनेन प्रथमपि श्लोको वसिष्ठन एवैद्भुत इति ज्ञायते ।

जाग्रत्स्वप्न सुषुप्त च	श्रीमद्भाग० ११।१३।२७॥	४२
जीव बलप्राणधारणयो	घात्रुपाठा १।५६३॥	३२६
ज्ञान नैवात्मनो धर्मो	सौरपु० ११।२५॥	२१४
ज्ञानदग्धैस्तथा क्लेशौ	मोक्षधर्म २।१।१७॥	१५८
ज्ञानमुत्पद्यते पुत्राम्	ग० पु १।२२६।६-७॥	२३६
ज्ञानमेव पर ब्रह्म	विष्णुपु० २।३।४८	३३, २।७
ज्ञानशक्तिरह परा		७२
ज्ञानाग्नि सर्वकर्माणि	गीता ४।३७॥	१२१, १६६
ज्ञानाग्निदग्धकर्माणाम्	गीता ४।१६॥	१६७
त विद्याक्रमणी समन्वारभेते	बृ० आ० ४।४।२॥	१६७
त एते सत्या	छा० उप० ३।१४।१॥	८४
तच्छरीरसमुत्पन्नै	पद्मपु० ५।३।१५६॥	२११
	माक० पुराणम् ५०।१२॥	
तज्जलानिति शान्त	छा० उप० ३।१४।१॥	८४
ततोऽभवन्महत्तत्त्वम्	श्रीमद्भाग० ३।५।२७॥	२०३
तत्त्वोभक्त्वात्		१२२
तत्र तत्र चद्रुवक्त्रा	लिंगपु० (पू०) ३।३४॥	८७
तत्र य परमात्मा हि	मोक्षधर्म ३।१।१४ १५॥	७२
तत्त्वप्रधानभेदाच्च	न्यायसूत्रम् ४।२।३७॥	२०६
तत्त्वमसि	छा० उप० ६।८।७॥	७४, ७६
तत्त्वमेव त्वमेव तत्	कैवल्योपनिषत् १६ ॥	८६
तत्त्वै सम्पादितम्	मत्स्यपु० ३।२७-२८॥	८५
तथा प्रधानेन महात् (६)	विष्णुपु० १।२।३७ ३६॥	४२५
तद्विगम उच्चर	ब्रह्मसूत्रम् ४।१।१३॥	१६७
तदभिधानादेव	, , २।३।१३॥	३७
तदात्मान स्वयमकुरुत	तै० उप० २।७॥	७५
तदेव सद्म सह	बृ० आ० ४।४।६॥	१६७
तदेवैत	छा० उप० ६।२।३॥	७६, ३०१
तद्देव तद्व्यक्तात्	बृ० आ० १।४।७॥	२०५, ३०१
तद्वैक आहु	छा० उप० ६।२।१॥	६००
तन्मात्राण्यविशेषाणि	विष्णुपु० १।१।४५॥	२०३

तपस्विभ्योऽपिक्रो योगी	१ ग ६।४६॥	५
तमेतमात्मानमोमिति		८४
तमेव चादूथ पुरुषम्	गाता १५।४॥	१२२
तमेव विदित्वा	२३० उप० १।११।	६६
तमेवैव ज्ञानथ	सुरउदाप७ २।१।५॥	६६, ८५
तमा माहो महा	१११।५० ५।०	१७
तमो वा इदमेवमास	मैत्रायण्युप० ४।६।	२१०
तरति शोकमात्मवित्	छा० उप० ७।१।३।	१०४ १२५
तस्मात्तत्सयोगात्	सारयका० २०।	२३, २५२
तस्मादव्यक्तसुप् नम्	मोक्षधर्म ३३४।३।	२०८
तस्माद्यज्ञ वधाऽवध		४५३
तस्माद्यास्याम्यहम्	भाक पुराणम् १०।३।१।	२५४
तस्मान वध्यते	सारयका० ६२।	४६५
तस्मान विज्ञानमृते (१)	वष्णुपु० २।१२।४।	२०४
तस्मा मुमुक्षो सततम्	बृह नारदायपु०	८८
तस्मिंश्चिद्वपणे (२)	योगवा० (पशम) ६१ ११३	२२
	अ नपूष्णपानपत् ४।७।१।	
तस्य तावदेव चिरम्	छा० उप० ६।१।४।२।	८, १०१,
तस्य ह न देवाश्च		८८
तस्यैव ब्रह्मणि प्रोक्तम्	ग०पु०	२८०
तानि सवाणि सयम्य (२)	गाता २।६।१।	१७६
तावदेव निरोद्धव्यम्	मैत्रायण्युप० ४।८।	५
तृणाराण्यमणि याव	यायः	८०
ते चैन नाभिनन्दन्ति (२)	मोक्षधर्म ३१८।७८	८५
ते त न पश्यति	मोक्षधर्म २०२।१७।	३५०
ते ये शत प्रजापते	तै० उप० २।८।	२५६
त्यक्त्वा कमफलासङ्गम् (२)	गीता ४।२०।	४०६
त्रिगुणात्मकमायैव		४९०
त्रिविधु ह्यात्यन्त	सारयसूत्रम् १।१।	१८४
त्रिविधो मोक्षः	तत्त्वसमाससूत्रम् ९२।	४५८
त्रिषु धामसु	कैवलीपनिषत् १८।	४२
त्वामात्मान पर मत्वा	श्रीमद्भाग० १० (पु०) । १४।२७।	८६
दम्बकमचयाऽचिरात्	विष्णुपु० ६।७।३५।	८

दश म १०राखाह (२)	वायपु०	६१
द्वाने श्वाभ्याम् । अ	सनुस्त्विति ३।७।१।	२३१
दीवन्पगिरि िड		१०६
दु र्ना प्रवृत्ति	दायपुत्रम् १।१	७
दु वानमा १० दय	वपुपु० १० १०	१
१० ग्नात् १० विस्ती	न्यापसत्रम् १।१२।१।	१०
दृष्टान्मित्युपरमत् १० वा	सत्यका० ६६।।	२०
देवद्विजगुरुप्राज्ञ	गीता १७।१४।।	५५०
देनात् भावयनानेन	गीता ३।११।।	२४०
देसान्स्थितमालक्ष्य (२)	सूत्रपु० (उ०) १।१७।।	७०
० वा ह्येषा गुणमथा	गीता ७।१४।।	४०
द्वयोरेकतस्य वा	सारथसत्रम् १।८७।।	२७
द्वितीयो रागसद्वयात्	पञ्चशित्र	४५६
धने पद्वमत्रिता	शामद्वभाग० १।१४।१०।।	८८
यमा नित्य	महाभारतम्	२०७
१० गा यथापूर्वमकल्पयत्	मृगवेद १०।१९०। २।	२७३
मृत् चैका मक यन (२)	माह्वम ३०२।२०।।	४१६
यान ३ द्वादशपर्यं तम्	ग० पु० १।२२७।२६।।	२८१
न केवलैर्न योगेन		२८५
न घटत उद्भव	श्रीमद्भाग० १० (उ०) । ८७।३१।।	२०६
न चाभावयत	गीता २।६६।।	१७६
न चिदप्रतिविम्बा		२१५
न जातु काम	विष्णुपु० ४।१०।२३।।	१८६
न जायते	कठोप० १।२।१८।।	१५६
न तस्य कार्यम्	श्वे० उप० ६।८।।	८०
न तु तद्द्वितीयमस्ति	बृ० आ० ४।३।३३।।	४२
न निरोधो न चोत्पत्ति ३	अवधूतोपनिषत् — ८, ब्रह्मविन्दूपनिषत् १०, आत्मोपनिषत् ३१ ।।	४२३

१ अत्र तदव्यन्त इत्येव मूलपाठ । तत्र तदिति दु खार्थकम् ।

२ अत्र गण्डपुराणे महान् पाठमेवो दृश्यते । स तत्र एवावधाय ॥

३ अथ श्लोक गौडपादोभागमशास्त्रे (२।३३) त्रिपुरताम्रियुपनिषदि च (५।१०) दृश्यते ॥

न प्रेत्य सज्ञाऽस्ति	बृ० अ० २।४।१२॥	३५
न प्रियते	० उप० ६।११।३॥	१५६
न वा अरे सवस्य	बृ० आ २।४।१॥	२१६
न वायुक्रिय	ब्रह्मसूत्रम् २।४।८॥	३५८
न स्वप्नादिवत्	ब्रह्मसूत्रम् २।२।२६॥	२०५
न ह वै सशरारस्य	छा० उप० ८।१२।१॥	१७३ ४५६
न हि निर्विशेष सामा यम् ^१	याय	१२६
नाद्वैतश्रुतिविरोधो	सारयसूत्रम् १।१५।४॥	७५
ना योतोऽस्ति द्रष्टा	बृ० आ० ३।७।२३॥	२०५
नाभाव उपलब्धे	ब्रह्मसूत्रम् २।२।२८॥	२०५, ४१८
नाम रूपविनिमुक्तम्	बृहद्वासिष्ठम्	१६५, २११
नासतो विद्यते भाव	गीता २।१६॥	१४६
नासद्रूपा न सद्रूपा	सौरपु० (आदित्यपुराणम्) १।१।२८॥ २०४, ३०१	
नास्ति सारयस्यम्	मोक्षधम ३।६।२॥	६
नाह कक्षा सवमेतत् (२)	कूमपु० ३।१६॥	१३६
नित्य सवगतो ह्यात्मा	आदित्यपुराणम् (सौरपु०) ४६।२२॥	४४३
नित्यदा ह्यङ्ग मूतानि	श्रीमद्भाग० १।१।२।४२॥	३१४
नित्यो नित्यानाम्	श्वे० उप० ६।१३॥	२०५
नित्यो नैमित्तिकश्चेति	कूर्मपु० (उ०) ४।१५॥	३१५
निमेषोन्मेषणो मात्रा	माक० पुराणम् ३६।१५॥	२६६
नैवाहस्तस्य न निशा	विष्णुपु० ६।४।४६॥	७२
नैवेह किञ्चनाम्	बृ० आ० १।२।१॥	३००
पर हि ब्रह्मकथितम्	अनुगीता (अश्वमेधपर्व) २।१६।१३।	१३६
परमात्मात्मनोर्योग	विष्णुपु० २।१४।३७॥	७६
परस्तु निगुण प्रोक्त	बृहन्नारदायपु० ३।३।५७॥	७२
परस्परैषामिभवंम्	विष्णुपु० ६।७।४१॥	२६५
पापक्षयात् शुद्धमति		४५१
पिबन्निव च		२७३

१ अयं न्याय-निर्विशेष न सामान्यमिति श्लोकवार्तिकानुसारी । इ०-श्लोकवार्तिकम्, आकृत्यधिकरणे १० श्लोक ।

पुविशेष परो देव	लिंगपु० (उ०) ६।४४॥	८७
पुरुष प्रकृतिस्थो हि	गीता १३।२१॥	१६७
पुरुषस्य दर्शनाद्यम्	सांख्यका० २१॥	२७२
पुरुषो विषयी नित्यम्	महाभारतम् (अश्व०) ५०।८॥	४३३
प्रकृति पुरुष चैव ^१	विष्णुपु० १।२।२६॥	७३, २०८
प्रकृति पुरुषश्चोभौ	अग्निपुराणम् ३६८।२६॥	२०६, २०८
प्रकृति पुरुषे स्थाप्य	ग० पु० १।२।२६।१०	८५
प्रकृतेर्गुणसाम्यस्य	श्रीमद्-नाग० ३।२६।१७॥	१६६
प्रकृतेर्वत् ब-वेन	ब्रह्मायडपुराणम् १।३।३७ ३८॥	७२
प्रकृत्या समवेद-	मोक्षधर्म ३०३।३५॥	४२०
प्रकृत्यैव च कर्माणि	गीता १३।१६॥	२१
प्रज्ञायते येन	विष्णुपु० ६।५।८७॥	६६
प्रणवेन पर ब्रह्म		८४
प्रणवो वाचकस्तस्य	लिंगपु० (उ०) ६।५०॥	८७
प्रतिसर्गं वस्तुभानम्	लिंगपु० (उ०) ६।४६ ॥	८७
प्रत्यक् प्रशातम्		८८
प्रत्यग्दशा विमोक्षाय		४७
प्रधानपुसोरजयो		१२२
प्रधानपुरुषायक्त	विष्णुपु० १ २।१६॥	७६
प्रधानात्क्षीभ्यमाणाच्च	कर्मपु० ४।१६॥	१६६
प्रविष्ट षोडशाघस्तात्	विष्णुपु० २।२।८।--६॥	३४३
प्रस्वेद जनयेत् यस्तु (१२)	बसिष्ठसहिता	२६९
प्राडनाभ्या दृश्ये (३)	ग० पु० १।२।२८।२१-२२॥	२७४
प्राणाच्छ्रद्धाम्	मुख्यकोष० २।१।३॥	३५८
प्राणाद्या वायव पञ्च	सांख्यका० २६॥	३५८
प्राणायामश्च ^१ विज्ञेयो	योगयाज्ञवल्क्य ६।२॥	६६
प्राणायामश्च विज्ञेयो	, " "	२६४
प्राणायामेद्देहोणान्	मार्क० पुराणम् ३६।१०॥	६६
प्राणायामेर्द्वाविंशति	ग० पु० १।२।७।२४॥	२७६

१ प्रत्र विष्णुपुराणे प्रधानपुरुषो चैव इति युद्धित पाठ ।

१ उद्धरणद्वयमप्येकमेव प्रतीयते । परन्तु ईषःप्रत्ययेदस्युभक् स्थापितम् ।

प्रोक्तानिद्वयम् १	मोक्षधमः ३००।२७॥	४०
रूपं ह्य	भोमदूभागं २।६।२॥	३१५
दूरं लक्ष्मिं च	गीता २।४१॥	३०
।	दक्षिण	१४७
।	मोक्षधर्म २११।१७॥	१४५
।	नीरपुं २१६।७॥	१२३
।	वायुपुं	६१
।	दक्षस्मृति ७।३१।३२॥	२४६
।	विष्णुपुं ६।७।३६॥	२४६
।	कूमपुं २।१५॥	३३६
।		७९
।	विष्णुपुं १।२२।५८॥	७९
।	सौरपुराणम् २१।२६।३२॥	३४४
।	ग० पुं १।२२।४६।७॥	१०४
।	लिंगपुं(पू०) २।७।५०।५१॥	८३
।	मुण्डकोप० २।२।११॥	४४७
।	मोक्षधम २६६।११॥	८५
।	सारयसूत्रम् ५।१०७।	२०, १८१
।	ब्रह्मसूत्रम् १।२।१।१५॥	२०५
।	मुण्डकोप० २।२।८॥	१६६
।	वैनाशिकस्य	४३८
।	न्यायः	१७६
।	श्वे०उप० १।१०॥	२०८, ४६२
।	न्याय	२६८
।	साख्यका० ४८॥	३७
।	गीता ५।२६॥	१३६
।	वृ आ ४।४।१६॥	३५३
।	न्यायसूत्रम् २।१।६६॥	७४
।	कूमपु (उ०) ८।३॥	४२०
।	गीता ६।१०॥	१२२

पाठभेदैः सहोपलभ्यते ।

किमपि स्मृतिवाक्यमेतत् ?

मय्येव मन आधत्स्व	गीता १२।८॥	२८५
मज्ञान् प्रादुरभूद्ब्रह्मा		२०६
मात्राद्वादेश्चो म द	कूमपु (उ०) ११।३२॥	२१७
मागत्यपरदेहेतु (३)	गीता १६।१८ १ ॥	२५७
सगगान्तु प्रकृतिम्	श्वे उप ७।१०॥	६५ १४
मायाप्रवर्त्तके विष्णौ	बृहन्नारदीयपु	८८
सुग्धऽर्धसम्पत्ति	ब्रह्मसूत्रम् १।२।१०॥	५२
मुक्तात्मन प्रशसा	साययसूत्रम् १।६५॥	७१
मुक्तियोगोक्त्या योगः	मार्क पुराणम् ३६।२॥	५
मुक्तिर्हित्वाऽयथाभावम्	श्रीमद्भाग २।१०।६॥	६, १६८
मेरोश्चतुर्दिशन्तत्र	विष्णुपु० २।२।१५॥	२४३
य सर्वभूतचित्तज्ञ	ग पु	८२
यच्चान्यथात्वम् (१)	विष्णुपु० २।१।४१॥	२०४
यच्चाप्नोति	निष्कपु (पू) ७०।६६॥	४४१
यततो ह्यपि कोत्तेय	गीता २।६०॥	२७६
यतो निर्विषयस्यास्य	ब्रह्मविदूषनिषत् ३॥	५
यतो वा इमानि	तै उप ३।१॥	१२१
यतो वाचो निर्वसन्ते	ते उप २।४॥	३५३
यत्करोषि यश्नसि	गीता ६।२७॥	१३८
यत्र त्वस्य सर्वम्	बृ आ ४।५।१५॥	३०८, ३५४
यत्र हि द्वैतमिव	बृ आ ४।५।१५॥	३०८
यथाग्निरग्नौ	मार्क पुराणम् ४०।३६, ४१॥	८५
यथा घटीकुम्भ	मार्क पुराणम् ३७।४२॥	२२०
यथा च पादपो (६)	विष्णुपु० २।७।३२॥	३१०
यथा दीप प्रकाशात्मा	मोक्षधर्म २१०।३६॥	२१४
यथा दीपसहस्राणि (४)		८१
यथा दु खाद् द्वेष ^१	सांख्यसूत्रम् ६।६॥	१७३
यथा नागपदे (३)	मोक्षधर्म २४५।१८ १६॥	२४५
यथा रथादयः		४२५
यथा सलक्ष्यते	कूमपु (उ) २।२८॥	२२
यदग्ने रोहित रूपम्	छा उप ६।४।१॥	४२३

यदात्मत्वेन तु	श्वे उप २।१५॥	८६
यद्यज्जमकृत पापम् ^१	—	३७१
यद्वा फलानां सन्न्यासम	कूर्मपु ३।१८॥	१३६
यन्मनसा न मनुते	केनोप १।१॥	४४७
यमानभीक्ष्ण सेवेत	श्रीमद्भाग० १।१।१०।५॥	२५०
यस्य नाहङ्कृतो भाव	गीता १८।१७॥	१२१
यावद्दृढि गत ज्ञयम्	मैत्रायण्युप ४।८॥	८
युगपज्ज्ञानानुपपत्ति	यायसूत्रम् १।१।१६॥	४१३
युष् समाधौ	घातुपाठ ४।७१॥	६
युक्तात योगा	माक पुराणम् ३।५॥	१५
येऽप्यन्यदेवताभक्ता	गीता ८।२३॥	१३६
यो ब्रह्मण विदधाति	श्वे उप ६।१८॥	८१
योगिन्द्रा यदा विष्णु	मार्क पुराणम् ८।१।४६॥	२८६
योगाग्निदग्धकम	विष्णुपु० ६।७।३१॥	१३१, १६७
योगारम्भे मूतहरिम् ^२	ग पु १।२२६।२५॥	५७
योगास्त्रयो मया प्रोक्ता	तु०श्रीमद्भाग० १।१।२०।६॥	१३८
रागद्वेषवियुक्तैस्तु	गीता २।६४ ६५॥	६८
रागद्वेषादयो दोषा (३)	कूर्मपु० (उ०) ३।२० २१॥	१६१
रेचक पूरक त्यक्त्वा	वसिष्ठसहिता	२६४
लघुत्वादिघर्मे	साख्यसूत्रम् १।१२८॥	१८४
लोनवस्तुलम्घातिशयात्	सारयसूत्रम् १।६१॥	१२६
लोकवत्तु लीला	ब्रह्मसूत्रम् २।१।३३॥	८०
लोके सातिशयत्वेन (२)	लिङ्गपु (उ) ६।४५॥	८७
वधोऽन्वध ^३	स्मृति	२५४
वश्यता परमा तेन (२)	विष्णुपु० ६।७।४४॥	२०४
वाङ्मयात्र न तु तत्त्वम्	सारयसूत्रम् १।५८॥	१३१
वाचारम्भण्य विकारो	छा उप ६।१।१॥	१४६ २०१, ३०४, ३१५, ४२१

१ अथ श्लोक माधंशुक्रकल्पप्तम्यां स्तननमन्त्ररूपेण निबन्धेषु दृश्यते ।

२ अस्योत्तरार्धं न लभ्यते पुराणो सम्प्रति ।

३ अथ श्लोको बलिप्रदानार्थं पञ्चसप्तमये कर्मकाण्डग्रन्थे मात्ररूपेण दृश्यते ।

वासुदेव सर्वम्	गीता ७, १६॥	४४७
विज्ञातारमरे केन	बृ आ २।४।१४॥	३५४
विज्ञानात्मनि सयोज्य	श्रीमद्भाग० १।१३।५४॥	५६
वितर्कश्च विचारश्च	मोक्षधर्म १६५।१५।	५७
विद्या चाविद्या च	ईशोप० ११॥	२५५
विनिष्पन्नसमाधिस्तु	विष्णुपु० ६।७।३५॥	८, ६४
विपर्ययादिष्यते बन्ध	साख्यका० ४४॥	३८
विपाकेः कर्मणा तस्य (२)	लिङ्गपु० (उ०) ६।४०॥	५६
वियोजयत्यथान्योन्यम् (३)	कर्मपु० (उ०) ४।४।२० २१॥	२०८
विरक्तिदोषदशनात्	स्मृति ,	५१
विविदिषन्ति यज्ञेन	ब्र० आ० ४।४।२२॥	४५१
विषमप्यमृत कचिद्मवेत्	रघुवशम्	३०१
विश्वस्य दाज परमासि माया	मार्क० पुराणम् ६१। ४॥	८२०
वीतरागजन्मादर्शनात्	यायसूत्रम् ३।१।२४॥	१६७ ४५६
वीतरागभयक्रोष	गीता २।५६॥	१७३
वैधर्म्याच्च न स्वप्नदिवत्	ब्रह्मसूत्रम् २.२।२६॥	२०५
वैराग्याद्दोषदशनम्	मार्क० पुराणम् ३६।४॥	५१
वैशेष्यात्तद्वाद	ब्रह्मसूत्रम् २।४।२०॥ १४६, १७८, १८२	३००
व्यक्ताव्यक्तात्मिका		३००
व्यक्ताव्यक्ते च पुरुष	ग० पु०	५४
व्यक्तिभेद कर्म	सारयसूत्रम् ३।१०॥	२११
शब्दादिषनुरक्तानि (२)	विष्णुपु० ६।७।४३॥	२७४
शम्भो प्रथमवाच्यस्य (२)	लिङ्गपु० (उ०) ९।५१॥	८७
शिखाग्रं द्वादशाङ्गुल्यग्रे	कर्मपु० (उ०) १।१।५५॥	२७८
शिविका दारुसङ्घातो (४)	विष्णुपु० २।१३।६५ ६६॥	४२१
शुद्धोऽप्यात्माति (४)	स्मृति	३५०
श्रुत्वा स्थष्टा च	महोपनिषत् ४।३२॥	४८
श्रेयान्द्रव्यमयात्	गीता ४।३३॥	२४७
श्रोता मन्ता बोद्धा	प्रश्नोपनि० ५।६॥	२०६
सकल्पादेवात्य	छा० उप० ८।२॥१।	२५६
सघातपारार्थात्	साख्यसूत्रम्-१।६६	४४६
सयोगलक्ष्णोत्विति	मोक्षधर्म २१७।११॥	२०८
सम्बन्धे केवलम्		५७

सहरेचच पुन	सोद्धर्म २००।२७।।	४०३
स इद सर्वं भवति	बृ० आ० १।४।१०।।	३१०
स ईश्वरो व्यष्टि (२)	विष्णुपु० ६।५।८६।।	६६
स एकधा भवति	छा० उप० ७।२६।२।।	३९८
स षको ब्राह्मण	तै० उप० २।८।।	७३, १७६, २५६
सतोऽस्तित्वे च	ग० पु०	२०४
सत्य ज्ञानमन तम्	तै० उप० २।१।१।।	३३
सत्यस्य सत्यम्	बृ० आ० २।१।२०।।	२०५
सत्त्व रजस्तम इति गुणा	गीता १।४।५।।	१६५
सत्त्व रजस्तम इति प्रकृते	श्रीमद्भाग० १।१।२।४।।	१२३
सत्त्वरजस्तमसाम्	सांख्यसूत्रम् १।६।१।।	१६६
सत्त्वाच्चावरस्य	ब्रह्मसूत्रम् २।१।१।६।।	२०५
सत्त्वाज्जागरण विद्यात्	श्रीमद्भाग० १।१।२।५।२०।।	१६८
सत्त्वादीनामतद्वर्मत्वम्	सांख्यसूत्रम् ६।३।६।।	१६४
सत्त्वेनान्यतम हयान्	श्रीमद्भाग० १।१।१।३।१।।	२७
सत्त्वेव सौम्येदम्	छा उप ६।२।२।।	३०१
सदेकीभावेनदमासीत्		३०१
सदसत्ख्यातिवाघाऽवाघाम्याम्	सांख्यसूत्रम् ५।५।६।।	२०६, ३०१
सद्भाव एषो भवते	विष्णुपु २।१।२।४।।	२०६
स ध्ये सुष्टिराह हि	ब्रह्मसूत्रम् ३।२।१।।	३७, २०५
सप्तदशैक लिङ्गम्	सारयसूत्रम् ३।९।।	२११
सप्तायडावरणान्याहु (२)	लिङ्गपु (पू.) ३।३।३।।	८७
समाम्यामेव पन्नाभ्याम्	योगवा० (वैराग्य) १।७।।	२८५
समोह सर्वभूतेषु	गीता ६।२।६।।	८०
स यथा सर्वासामपाम्	बृ आ २।४।१।१।।	३०८
स यद्दि पितृलोककाम	छा उप ८।२।१।।	३७६, ४००
सर्गं खल्विद ब्रह्म	छा० उप० ३।१।४।१।।	८४

सर्वधर्मान् परित्यज्य	बृहद्योगियाज्ञवल्क्यस्मृति १५१ ।	१४४
सर्वविज्ञानसम्प न (४)	विष्णुपु० २।१३।३७ २६॥	१३४
सर्वाणि भूतानि सुखे	मोक्षसम २४५।२५॥	२४७, २५
सर्वरिम्भपरित्यागी	गीता १२।१६॥	०३६
सहोपलम्भनियमात् ^१	धर्मकीर्तिः	४५६
६ ज्ञा चैता	श्वे० उप० ६।११॥	७३
सां करणाबुद्धि	सांख्यका० ३१॥	३७५
सामान्यकरणवृत्ति	सांख्यका० २६॥	३५८
सुरा वृ खसुखात्यक्	श्रीमद्भाग० ११।१६।४१॥	१८४ ३३२
सुखदु खौर्न सशृश्यं (२)	लिंगपु० (उ०) ६।४१ ४३।	८७
सुखमाल्पतिकम् (३)	गीता ६।२१, २३॥	६५
सुषुप्तस्थानोऽन्तःप्रज्ञ		४१
सुषुप्तावस्थया	वासिष्ठे	४१८
सूक्ष्मा मातापितृजा	सांख्यका० ३६॥	४२५
सूचीकटाहयाय	न्याय	७०
सूर्यद्वारेण ते विरजाः	मुण्डकोप० १।११॥	३४६
सूर्यश्चतुर्वर्त प्राणः	श्रुति	३५८
सूर्यान्तश्चित्तम्	श्रुति	३४६
सृष्टिस्थित्यन्तकरणे	बृह नारदीयपु०	३४४
सेय भगवतो माया	श्रीमद्भाग० ३।७।६॥	१८६
सोऽकामयत	तै०उप० २।६॥	७३

१ इद पत्र धर्मकीर्तिनाम्ना ब्र० सू० शाङ्करभाष्ये (२।२।२८) तत्त्व-संग्रहपञ्चिकायाम् (पृ० ५६७), नामत्याम् (२।२।२८) अन्यत्रापि च प्राचीनग्रन्थे समुद्धृतम् । विद्वांसामस्येदमिति केचित् । प्रमाणत्रिनिश्चयस्येति विद्याभूषणमहानुभावा —History of Indian Logic P 308

अथ श्लोकस्योत्तरार्धान्तु प्रमाणवार्तिकस्य प्रत्यक्षपरिच्छेदे ३८६ श्लोक दृश्यते ।

सौक्ष्म्यान्वदनुपलब्धि	सांख्यसूत्रम् १।१०६॥	४१८
स्थित्यर्थं मनस पूर्वम्	ग० पु० १।२२७।३३॥	२८३
स्वप्नकाश निरञ्जनम्	बृहन्नारदीयपु० ३३।११॥	४३६
स्वशास्त्रानुक्ततया	न्याय	३८५
स्वाध्याययोग	विष्णुपु० ६।६।२॥	८६
स्वाध्यायशौचसन्तोष	विष्णुपु० ६।७।३७॥	२४६
स्वोपकारादधिष्ठानम्	सांख्यसूत्रम् ५।३॥	८०
हिरण्यगर्भो भगवान् (२)	मोक्षधर्म ३०२।१८॥	२११
हिरण्यगर्भो योगस्य	बृहद्योगियाश्वत्थस्य स्मृति १२।५॥	६
हृत्पुण्डरी के नाम्नां वा (२)	कूर्मपु० (उ०) ११।२६॥	१७९
हेतुमदनित्यमव्यापि	सांख्यका० १०।	१६५